

JA

98

K.5V6

UC-NRLF



KB 19 449

Проф. Л. Е. Владиміровъ.

Алексѣй Степановичъ

# ХОМЯКОВЪ

и

ЕГО ЭТИКО-СОЦІАЛЬНОЕ УЧЕНІЕ.

Къ столѣтнему юбилею рожденія Хомякова:  
1 мая 1804—1 мая 1904.



ПОСТАВЦЪ ДВОРА ЕГО ВЕЛИЧЕСТВА  
МУДРЕЦЪ ТРЕУГОЛЪ



ИЗДАТЕЛЬ СКОРОДИНЪ А. А. ВЕРХИКОВЪ  
ВЪ ИЖМЪСКОМЪ ПЕР., СОЛ. Д.



1904.

*Vladimir*  
Проф. Л. Е. Владиміровъ.

---

Унив. of  
CALIFORNIA  
Алексѣй Степановичъ

# ХОМЯКОВЪ

и

ЕГО ЭТИКО-СОЦІАЛЬНОЕ УЧЕНІЕ.

---

Къ столѣтнему юбилею рожденія Хомякова:  
1 мая 1804—1 мая 1904.



ПОСТАВЦ ДВОРА ЕГО ВЕЛИЧЕСТВА



Т-99 СМОРОЧ. А. А. ЛЕВЕНСОНЪ  
МОСКВА, ТВЕРСКАЯ, МАМОНОВСКІЙ ПЕР., СОБ. Д.



1904.

## Предисловіе.

Алексѣй Степановичъ Хомяковъ родился 1 мая 1804 г.; умеръ 23 сентября 1860 г. 1 мая 1904 г. истечетъ столѣтіе со дня его рожденія.

Настоящая книга представляетъ собою послѣдовательный анализъ разбросанныхъ въ сочиненіяхъ Хомякова идей, имѣющей конечную цѣлью попытку построить связаное и, насколько возможно, полное этико-соціальное ученіе этого писателя.

Помимо этой основной задачи, трудъ нашъ имѣетъ также въ виду напомнить о человѣкѣ, оказавшемъ важныя услуги русскому самосознанію и, при жизни, получившемъ за нихъ въ награду: отъ современнаго общества — знаки полного равнодушія, отъ администраціи — обидное для искателя истины опоздрѣніе въ какомъ-то злободневномъ «вольнодумствѣ», а отъ журналистики — клички: религіознаго фанатика, узкаго націоналиста и, наконецъ, даже іересіарха.

Между тѣмъ, услуги Хомякова Россіи, по внутреннему своему значенію, и несомнѣнны, и значительны.

Въ самомъ дѣлѣ, какую бѣольшую услугу можно оказать народу, какъ неустанно, противъ теченія заблудившейся общественной мысли, разъяснять ему, что онъ сбился со своей прямой и кратчайшей дороги и, слѣдовательно, идетъ совсѣмъ не туда, куда ему слѣдуетъ идти? Какъ не питать признательности къ писателю, оздоровившему узкую этику односторонней публицистики слѣдующимъ возрѣніемъ, которымъ самъ неизмѣнно руководствовался въ теченіе всей своей ученой дѣятельности: «Видѣть всю отвратительность злоупотребленій принципа и все-таки признать принципъ: это точно нравственный подвигъ»<sup>1)</sup>?

Человѣчество, въ концѣ концовъ, управляется все-таки не штыками и пушками, а идеями и чувствами, или, лучше сказать, чѣмъ-то смѣшаннымъ—идеями-чувствами.

Творческія идеи, какъ бы по наитію, постигаются одаренными, вдохновенными личностями, быстро пробѣгающими, подобно тѣнямъ, по всемірно-исторической аренѣ и одинъ другому, по очереди, передающими факель, которымъ они освѣщаютъ народамъ дорогу.

Этимъ великимъ, благодѣтельнымъ тѣнямъ, чрезвычайнымъ посланцамъ исторіи, или судьбы, обя-

---

<sup>1)</sup> Полное собраніе сочиненій А. С. Хомякова, Москва, 1900, т. VIII, стр. 254.

заны мы если не карлайлевскимъ «героепоклонничествомъ», то ужъ во всякомъ случаѣ внимательнымъ проникновеніемъ въ ихъ ученія, какъ для овладѣнія этимъ умственнымъ богатствомъ, такъ и для дальнѣйшаго его умноженія, а также приспособленія къ измѣняющимся условіямъ вѣчно движущейся впередъ и осложняющейся жизни народа.

---

Пользуюсь случаемъ, чтобы принести сердечную признательность уважаемому Димитрію Алексѣвичу Хомякову, котораго незамѣнимыя разъясненія, между прочимъ, освѣтили мнѣ истинное значеніе нѣкоторыхъ мѣстъ въ сочиненіяхъ его отца, писавшаго во времена цензурныхъ строгостей и потому слишкомъ осторожнымъ или замаскированнымъ выраженіемъ мыслей затемнявшаго иногда ихъ настоящее содержаніе.

Москва, 1904 г., февраль.





# Оглавленіе.

|                      |               |
|----------------------|---------------|
| Предисловіе. . . . . | Стр.<br>III—V |
|----------------------|---------------|

## Глава первая.

|   |       |
|---|-------|
| Характеръ государственныхъ ученій Хомякова. . . . .         | 1—20  |
| I. Авторъ завѣтовъ. . . . .                                 | 1—2   |
| II. Завѣты тѣ по большей части не правовыя формулы. . . . . | 2—3   |
| III. Свойство верховныхъ началъ общественныхъ. . . . .      | 3—4   |
| IV. Поэтъ безъ страха и упрека. . . . .                     | 4—7   |
| V. Господствующій мотивъ въ жизни Хомякова. . . . .         | 7—9   |
| VI. Единое начало. . . . .                                  | 9—13  |
| VII. Въ подозрѣніи. . . . .                                 | 13—20 |

## Глава вторая.

|  |       |
|--|-------|
| Цѣль государства. . . . .  | 20—40 |
| I. Цѣль жизни. . . . .   | 20—21 |
| II. Цѣль государства. . . . .                                    | 21—24 |
| III. Современная бездна между правомъ и нравственностью. . . . . | 24—27 |
| IV. Предѣлы дѣятельности государства. . . . .                    | 28—30 |
| V. Отношеніе государства къ отдѣльному челоуѣку. . . . .         | 30—31 |
| VI. Ученіе Хомякова о цѣли государства. . . . .                  | 31—33 |
| VII. Ученіе Хомякова о цѣли государства (продолженіе). . . . .   | 33—35 |
| VIII. Ученіе Хомякова о цѣли государства (продолженіе). . . . .  | 35—38 |
| IX. Ученіе Хомякова о цѣли государства (окончаніе). . . . .      | 38—40 |

## VIII

### Глава третья.

|   | Стр.  |
|---|-------|
| <b>Право и его этика.</b> . . . . .                                 | 41—58 |
| I. Обязанность, какъ единственно-живой источникъ<br>права . . . . . | 41—43 |
| II. Этика права, . . . . .  | 43—45 |
| III. Соборная совѣсть . . . . .                                     | 45—48 |
| IV. Воплощеніе соборной совѣсти . . . . .                           | 48—53 |
| V. Проповѣдникъ in partibus infidelium. . . . .                     | 53—58 |

### Глава четвертая.

|   |       |
|---|-------|
| <b>Государство и общество.</b> . . . . .  | 58—87 |
| I. Отношеніе Хомякова къ вопросамъ политиче-<br>скимъ . . . . .                   | 58—63 |
| II. Ученіе Хомякова о взаимныхъ отношеніяхъ го-<br>сударства и общества . . . . . | 63—67 |
| III. «Историческій свящъ» . . . . .   | 67—72 |
| IV. Общественное мнѣніе . . . . .   | 73—75 |
| V. Общественное мнѣніе (продолженіе). . . . .                                     | 75—78 |
| VI. Общественное мнѣніе (окончаніе). . . . .                                      | 78—81 |
| VII. Хомяковъ объ общественномъ мнѣніи . . . . .                                  | 81—85 |
| VIII. Хомяковъ объ общественномъ мнѣніи (окончаніе)                               | 85—87 |

### Глава пятая.

|   |         |
|---|---------|
| <b>Государство и духовный складъ личности.</b> . . . . .  | 87—77   |
| I. Вступительныя замѣчанія. . . . .   | 87—93   |
| II. Духовный складъ личности . . . . .  | 93—95   |
| III. Государственная мудрость и духовный складъ<br>личности. . . . .                                | 95—97   |
| IV. Хомяковъ объ основномъ началѣ отношенія го-<br>сударства къ духовному складу личности . . . . . | 98—103  |
| V. Государство и религиозныя вѣрованія личности. . . . .  | 103—109 |
| VI. Государство и религиозныя вѣрованія личности<br>(окончаніе). . . . .                            | 109—115 |
| VII. Государство и привычныя нравственные моти-<br>вы личности . . . . .                            | 116—122 |
| VIII. Государство и привычныя нравственные моти-<br>вы личности (продолженіе). . . . .              | 122—127 |
| IX. Государство и привычныя нравственные моти-<br>вы личности (продолженіе). . . . .                | 127—131 |



## IX

|   | Стр.    |
|---|---------|
| X. Государство и привычные нравственные мотивы личности (продолжение) . . . . .           | 131—136 |
| XI. Государство и привычные нравственные мотивы личности (окончание) . . . . .            | 137—140 |
| XII. Государство и умственное образование личности . . . . .                              | 140—143 |
| XIII. Государство и умственное образование личности (продолжение) . . . . .               | 143—146 |
| XIV. Государство и умственное образование личности (продолжение) . . . . .                | 146—149 |
| XV. Государство и умственное образование личности (продолжение) . . . . .                 | 150—153 |
| XVI. Государство и умственное образование личности (продолжение) . . . . .                | 153—157 |
| XVII. Государство и умственное образование личности (окончание) . . . . .                 | 157—161 |
| XVIII. Государство и государственно-общественная убеждения личности . . . . .             | 161—163 |
| XIX. Государство и государственно-общественная убеждения личности (продолжение) . . . . . | 163—167 |
| XX. Государство и государственно-общественная убеждения личности (окончание) . . . . .    | 167—177 |

### Глава шестая.

|   |         |
|---|---------|
| Идеи Хомякова о преступлении и наказании . . . . .  | 178—188 |
| I. «Помните, что въ каждомъ преступленіи частномъ есть большая или меньшая вина общества» . . . . . | 178—181 |
| II. «Наказаніе, будучи послѣдствіемъ преступленія, имѣетъ своею цѣлю исправленіе» . . . . .         | 181—184 |
| III. Сочувствіе Хомякова къ англійскому суду присяжныхъ . . . . .                                   | 185—188 |

### Глава седьмая.

|   |         |
|---|---------|
| Взгляды Хомякова на гражданское судопроизводство . . . . .          | 188—204 |
| I. Земельная собственность . . . . .                                | 188—191 |
| II. «Дайте совѣсти мѣсто и въ судѣ гражданскомъ» . . . . .          | 191—195 |
| III. «Исканіе правды выше исканія суда» . . . . .                   | 196—201 |
| IV. «Отвѣтчикъ имѣетъ право требовать пути слѣдственнаго» . . . . . | 201—204 |

## Глава восьмая.

|   |         |
|---|---------|
| „Вѣра въ совѣсть“ . . . . .                                 | 204—218 |
| I. Высшая скрѣпа . . . . .                                  | 204—207 |
| II. Высшая скрѣпа (окончаніе) . . . . .                     | 207—209 |
| III. «Русская земля вѣритъ человѣку и его совѣсти». . . . . | 209—211 |
| IV. Истая совѣсть и программная совѣсть . . . . .           | 211—214 |
| V. Потемненная совѣсть . . . . .                            | 214—218 |
| Послѣсловіе . . . . .                                       | 219—222 |

---

## ГЛАВА ПЕРВАЯ.

### Характеръ государственныхъ ученій Хомякова.

#### § I.

#### Авторъ завѣтовъ.

Хомяковъ — славянофилъ по насмѣшливому прозвищу, первоначально придуманному противниками для полемическаго выпада, а впоследствии ставшему у насъ почетнымъ наименованіемъ для особаго толка писателей—горячей вѣры, прочнаго знанія и непоколебимаго убѣжденія; самодѣльный, глубокій мыслитель съ поэтическимъ чутьемъ сокровеннѣйшей сущности и художественной формы; христіанинъ пламенной вѣры, всецѣло душой и помыслами въ православной церкви жившій, съ трудами и заслугами учителя церкви и съ апостольскимъ рвеніемъ отстаивать ее предъ малымъ и великимъ; миссіонеръ непривозной мысли съ многообъемлющими знаніями и съ самородными приѣмами въ розысканіи правды въ дѣяніяхъ человѣческихъ; словоискусный, своеобразный изъяснитель русской души и вдохновенный пѣвецъ ея упованій; кустарь науки на свой страхъ, безъ заграничнаго ручательства и казеннаго клейма; самочинный, прямой до «дерзости», созидательный, коренной обыватель Москвы, «столицы общественнаго мышленія»,—Хомяковъ первый узрѣлъ фальшь во всякихъ нашихъ, взятыхъ на прокатъ, «прогрессахъ», сталъ безбоязненно,

съ чистотою помысловъ, раскидывать умомъ - разумомъ противъ указки выписной мудрости и въ сочиненіяхъ своихъ оставилъ Россіи великіе нравственные завѣты объ основахъ и верховныхъ началахъ государственнаго строительства, а также о правѣ и правосудіи. Немногочисленные, но многознаменательные завѣты эти, особливо дѣнные на перепутьи въ нынѣшнее время серьезныхъ колебаній, умственныхъ и нравственныхъ, залегаютъ, часто еле замѣтными золотиносными жилами, въ глубокихъ пластахъ его писаній, нераскопанные и невыведенные пока на свѣтъ божій, потому-что не вполне еще образовался у насъ тотъ наклонъ ума, при которомъ вѣрно можетъ быть оцѣнено руководящее, назидательное значеніе этихъ ученій для дальнѣйшихъ судебъ Россіи. А поняты и прочувствованы будутъ они, какъ слѣдуетъ, тогда, когда «умственное празднество» нашей подражательной «лѣнливой мысли» доплетется, наконецъ, до той степени для всѣхъ уже явнаго ничтожества, когда потерянный самъ, при всемъ своемъ слѣпотствѣ, начинаетъ постигать глубину раскрывшейся предъ нимъ бездны безмыслія, — словомъ, когда школярская, книжная теорія жизни замѣнится живымъ пониманіемъ дѣйствительности, составляющей плодъ историческаго прошлаго.

## § II.

**Завѣты тѣ по большей части не правовыя формулы.**

Мы назвали ученія Хомякова о государствѣ и правѣ завѣтами этического свойства потому, что они, въ большинствѣ случаевъ, не представляютъ законченныхъ, выкованныхъ правовыхъ формулъ, въ которыя легко укладываются исчерпывающія требованія касательно внѣшнихъ человѣческихъ дѣяній. Завѣты эти суть высшія нравствен-

чныя чаянія, повелѣнія совѣсти, упованія, алканія души, жаждущей, и для дѣйствительной жизни, осуществленія истинной правды, алканія, всегда звучація какими-то неопредѣленными словами въ мірѣ юридическихъ условностей, вычekanенной отчасти — правды, освященной отчасти — истины. Такія повелѣнія человѣческой совѣсти имѣють свой источникъ въ вѣрѣ, которая для Хомякова было «высшей точкой всѣхъ помысловъ», «тайнымъ условіемъ человѣческихъ желаній и дѣйствій», «крайней точкой человѣческаго знанія». Оставленные Хомяковымъ завѣты государству и правосудію хотя и коренятся, главнѣе и первѣе всего, въ его христіанской вѣрѣ, но, вслѣдствіе научнаго склада его ума, осторожно провѣрялись имъ его обширными наблюденіями надъ историческою жизнію народовъ и тѣмъ чувствомъ поэта и художника, которое онъ, въ наукѣ о человѣческомъ бытіи, считалъ «внутреннимъ чутьемъ истины человѣческой», что «ни обмануть, ни само обмануться не можетъ» <sup>1)</sup>. При этомъ, нужно имѣть въ виду, что нѣкоторыя идеи Хомякова получали у него и правовую выковку, довольно опредѣленную и даже строгую.

### § III.

#### Свойство верховныхъ началъ наукъ общественныхъ.

Говоря вообще, верховныя начала общественныхъ наукъ суть нравственныя аксіомы, которыя обыкновенно не доказываются, потому-что имѣють за себя какъ бы внутреннюю очевидность. Однако, эта очевидность есть, въ сущности, не что иное, какъ усвоенное мыслителями основное вѣрованіе въ способность человѣчества къ безконечному нрав-

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова, т. V, стр. 31.

ственному совершенствованію; но первоначальное, глубокое основание для такого вѣрованія, конечно, не есть пройденная уже исторія человѣчества: она открывается нарушеніемъ запрета и братоубійствомъ и въ дальнѣйшемъ непрестанномъ братоубійствѣ и хриstopродавничествѣ пока протекаетъ. Европейцы вѣрують въ свою способность къ безконечному нравственному совершенствованію, потому—что, по повѣствованію Священнаго Писанія, человѣкъ созданъ по образу божію, и потому, что Спаситель сказалъ: «будьте совершенны, какъ совершенъ Отець нашъ Небесный». Притомъ же необходимое условіе не только христіанской, но и всякой вообще религіозной морали опирается на вѣрованіе въ способность человѣчества къ безконечному нравственному совершенствованію. Безъ такого вѣрованія жизнь наша не имѣла бы никакой дѣны и намъ приходилось бы только горько оплакивать, какъ тяжелое и безцѣльное бремя, данную намъ способность различать, безъ всякой помощи утилитарной ариѳметики, добро и зло, въ ихъ повседневномъ смѣшеніи въ дѣйствительной жизни. Мало-душно же теряющимъ вѣру въ способность людей къ безконечному нравственному совершенствованію стоитъ, однако, только вспомнить, что есть Богъ въ человѣчествѣ, чтобы сами собою разсѣялись тучи тяжелаго сомнѣнія.

#### § IV.

##### Поэтъ безъ страха и упрена.

Какъ въ пустынѣ паломникъ съ посохомъ и котомкою за спиною, твердо шествовалъ, среди равнодушія и пошлости современнаго ему общества, въ началѣ совсѣмъ почти одинокой Хомяковъ, съ крестомъ и евангелиемъ въ рукахъ, по стезямъ мысли, чувства и воли, скрывая внутрення страданія, «смѣясь на людяхъ, и плача про себя».

ни у кого не ища ни признанія, ни помощи, не имѣя въ поддержку ничего, кромѣ своей глубокой православной вѣры, открывшей ему многіе горизонты, которые доступны лишь тому, кто ищетъ человѣческую истину на землѣ, не отрывая при этомъ глазъ отъ неба. Равнодушный къ личному успѣху, онъ шелъ въ жизни и училъ, не боясь никого и ничего, ни порицанія общества, ни полицейскихъ подозрѣній въ «злоумышленности», ни даже самой смерти. Любовь къ родной землѣ не помѣшала ему,—а для него неправда была невыносима,—сказать ей горькую истину, за которую подвергался онъ тяжелымъ обвиненіямъ въ ту пору, когда не только между ревизскими были мертвыя души, но когда мертвыя души ходили, гуляли, ѣли, играли въ карты, разговаривали. Хомяковъ не дрогнулъ сказать Россіи:

«Но помни: быть орудьемъ Бога  
Земнымъ созданьямъ тяжело;  
Своихъ рабовъ Онъ судить строго,—  
А на тебя, увы! какъ много  
Грѣховъ ужасныхъ налегло!

Въ судахъ черна неправдой черной  
И игомъ рабства клеймена;  
Безбожной лести, лжи тлетворной  
И лѣни мертвой и позорной,  
И всякой мерзости полна!»

Онъ совѣтуетъ своей родинѣ «покаяться и раны совѣсти растлѣнной елеемъ плача исцѣлить».

И такая горячая молитва о спасеніи родины—иначе мы не можемъ назвать это вдохновенное, предъ лицомъ Господа Бога, сознание въ преступности—навлекла на голову Хомякова обвиненіе чуть ли не въ измѣнѣ, а одинъ московскій патентованный ученый того времени, «безъ видимаго неудовольствія», передавалъ объ административныхъ мѣраxъ, обрушившихся на нашего поэта безъ страха и упрека. Въ настоящее же время для cadaго ясно, что Хомяковъ,

конечно, любилъ свою родину, но еще больше любилъ Бога и правду <sup>1)</sup>).

Не страшился, конечно, этотъ поэтъ-мыслитель и смерти. Онъ просилъ Бога только объ одномъ: «Когда тобой опредѣленный настанетъ мой послѣдній часъ, пошли мнѣ въ сердце предвѣщанье»; онъ встрѣтитъ «ангела-разрушителя, какъ гостя издавнажданнаго»:

«Мой взоръ измѣритъ великана,  
Боязнью грудь не задрожитъ,  
И духъ изъ дольняго тумана  
Полетомъ смѣлымъ воспаритъ!»

И дѣйствительно: онъ умеръ такъ, какъ уповалъ: спокойно, безстрашно и непостыдно! Л. М. Муромцевъ, описавшій послѣдніе часы Хомякова, погибшаго отъ холеры, отъ которой его не могло спасти имъ самимъ же придуманное лекарство, успѣшно помогавшее другимъ, рассказываетъ, что за полтора часа до кончины больному стало какъ будто лучше. «Все какъ будто пошло къ лучшему», говоритъ Муромцевъ: «я началъ надѣяться». Въ это время жена моя прислала узнать о здоровьи Алексѣя Степановича; я хотѣлъ отойти отъ постели, но онъ меня удержалъ и спросилъ, куда я иду. «Посылаю добрую вѣсточку. Слава Богу, вамъ лучше!» «Faites vous responsable de cette bonne nouvelle, je n'en prend pas la responsabilité», сказала Хомяковъ почти шутя.— «Право, хорошо, посмотрите, какъ вы согрѣлись, и глаза просвѣтлѣли». «А завтра какъ

---

<sup>1)</sup> Хомяковъ (Соч., т. VIII, стр. 383) писалъ И. С. Аксакову: «Странное наше, такъ сказать, островное положеніе въ русскомъ обществѣ. Чувствуешь, что мы, болѣе всѣхъ другихъ, люди русскіе и въ то же время, что общество русское нисколько намъ не сочувствуетъ. Чувствуешь, что нельзя по совѣсти не стараться образумить это общество, а въ то же время это чисто внѣшнее дѣйствіе не можетъ быть нашимъ призваніемъ; насъ такъ мало, что никому нельзя отлучаться отъ своего дѣла: некъмъ замѣнить».



будутъ свѣтлы!» Это были послѣднія его слова. Онъ яснѣ нашего видѣлъ, что всѣ эти признаки казавшагося выздоровленія были лишь послѣднія усилія жизни. Въ 7<sup>1</sup>/<sub>2</sub> часовъ дыханіе его стало тяжело; я не спускалъ съ него глазъ. Въ 7<sup>3</sup>/<sub>4</sub> часа вечера его не стало, а за нѣсколько секундъ до кончины онъ твердо и вполнѣ сознательно осѣнилъ себя крестнымъ знаменемъ»<sup>1)</sup>).

## § V.

### Господствующій мотивъ въ жизни Хомякова.

Изъ всего сказаннаго, мы думаемъ, совершенно ясно, что въ Хомяковѣ мы имѣемъ не ученаго, гордаго знаніемъ и особливо признаніемъ, не писателя, стремившагося попасть въ лады господствующимъ идеямъ, вкусамъ и настроеніямъ большой публики, не модного учителя жизни, красующагося, иногда даже безсознательно, предъ челоувѣческимъ стадомъ, въ самыхъ вычурныхъ обстановкахъ и одѣянїяхъ, а могучаго великороссіянина-плотника, неутомимаго строителя церквей, безстрашно и благоговѣнно укрѣпляющаго крестъ на поднебесной вышкѣ тяжелымъ трудомъ возведеннаго храма.

Водрузить духовно крестъ на государствѣ и на всѣхъ его учрежденїяхъ, влить въ мутные потоки челоувѣческой жизни очищающую струю живящей, евангельской вѣры и самоотверженія,—въ этомъ истинное стремленіе ученїя Хомякова. Не народность свою инстинктивно, суетно и самолюбиво возвеличивать, а христіанство воплотить во всемъ народѣ, вотъ высшее алканіе души славянофила Хомякова<sup>1)</sup>. На долю русскаго народа, по вѣрованію и

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова, т. VIII, прилож. ст. 51—52.

<sup>2)</sup> Кошелевъ: «насъ прозвали славянофилами, хотя расположеніе и любовь къ славянамъ никогда не составляли самаго существеннаго основанія нашихъ убѣжденїй». Хомяковъ, т. VIII, стр. 126.

историческому толкованію отцовъ славянофильства, выпало неизреченное счастье воспринять чистое христіанство на первобытную почву, весьма мало пропитанную язычествомъ, и въ этомъ—причина, почему основаніе славянофильства есть православіе въ быту русскаго народа, т.-е. наиболѣе чистое и безпримѣсное христіанство на почвѣ народа юнаго и, сравнительно, нрава мягкаго, не успѣвшаго исказиться и извратиться отъ языческой жизни, не загрязнившей юной души. Вотъ это чистое православіе и должно быть воплощено въ самой жизни всего народа, въ его государствѣ и учрежденіяхъ, въ такой же цѣльности, въ какой оно живетъ, запросто безъ примѣсей и ухищреній, въ душѣ и быту богоискательнаго, простаго русскаго челоуѣка.

Теперь понятно, почему мы назвали ученіе Хомякова о государствѣ и правосудіи нравственными завѣтами.

Нельзя выработать проекта правовыхъ положеній о воплощеніи христіанства въ жизни и учрежденіяхъ такъ, какъ, напримѣръ, составляются вексельный уставъ или уставъ какой-нибудь акціонерной компаніи. Можно только дать законодательству высшія этическія, руководящія начала, основы, которыя, какъ почва, должны постоянно питать корни законовъ и учрежденій. И это было сдѣлано Хомяковымъ въ такое время, когда право, строго отчужденное отъ нравственности, представлялось людямъ съ поверхностнымъ умомъ храмомъ свободы, — когда еще не успѣли убѣдиться, что этотъ храмъ внѣшней правды можетъ превратиться въ разбойничій вертепъ, въ темницу, гдѣ люди безнадежно бьются въ паутинѣ фактическаго рабства на свободной экономической аренѣ. Тогда еще не понимали, что право, непитаемое въ подпочвѣ чистымъ христіанствомъ, есть, по истинѣ, юдоль плача и стенаній. Въ тѣ времена ученые думали, что высшая правовая цѣль государства—оградить личность отъ произвола власти. Но

прошло, съ точки зрѣнія исторіи, весьма немного времени, и люди поняли, что вѣдь произволь всегда практиковался, только какъ преступленіе:—и произвольничавшій, и страдавшій всегда это живо сознавали. Произволь все же всегда и всѣми понимался, какъ наглое отступленіе отъ того, что должно бы быть. Напротивъ, въ экономическомъ рабствѣ и угнетатель, и угнетаемый совсѣмъ въ другомъ состояніи пониманія: угнетатель сознаетъ свое полное право давить, а угнетаемый—лежащую на немъ обязанность терпѣть, какъ основанную на экономической наукѣ и законѣ. Конечно, идея права, сама по себѣ, есть пока еще незамѣнимая сила въ жизни. Прочность приобрѣтенныхъ правъ даетъ спокойствіе въ грызущемся по-собачьи обществѣ. Но вся эта механика права благотѣльна только тогда, когда само право не отколосось отъ нравственности. Не шаткое право желательно, а, конечно, прочное право, но обуздываемое нравственностью и ею же питаемое.

## § VI.

### Единое начало.

Если мы, на основаніи завѣтовъ Хомякова, усилимъ воображенія, представимъ себѣ осуществленными его государство и учрежденія, то картина ихъ не будетъ чаровать внѣшнею красотою, блескомъ, наружною гармоніею. Но она будетъ просвѣтлена духомъ евангелія. Тамъ слышенъ будетъ гласъ божій, отвергающій блескъ и роскошь:

«Мнѣ нужно сердце чище злата  
И воля крѣпкая въ трудѣ;  
Мнѣ нуженъ братъ, любящій брата,  
Нужна мнѣ правда на судѣ» <sup>1)</sup>.

1) Стихотвореніе Хомякова: «По прочтеніи псалма».

Въ «посланиі изъ Москвы» <sup>1)</sup> Хомяковъ говоритъ сербамъ: «По истинѣ, Сербы, та земля велика, въ которой нѣтъ ни нищеты у бѣдныхъ, ни роскоши у богатыхъ, и въ которой все просто и безъ блеска, кромѣ храма Божія. Такая страна дѣйствительно сильна: она угодна Богу и честна у людей».

Всѣ ученія Хомякова, касающіяся государства и учрежденій, неизмѣнно вытекаютъ изъ единого начала, а потому чрезвычайно послѣдовательны и прочны. Мы увидимъ вполнѣ, что то единое начало, которое составляло его исходную точку, раскрывало предъ его взорами такія стороны въ учрежденіяхъ, что почти мимоходомъ брошенные имъ правовыя идеи поражаютъ юриста своею глубиною и самобытною. Человѣкъ съ «двоящимися мыслями» такого результата достигъ бы не могъ, ибо онъ «нетвердъ во всѣхъ путяхъ своихъ».

Глубокая христіанская вѣра была свѣточемъ въ жизни Хомякова: она сдѣлала его возвышеннымъ въ поэзіи, прозорливымъ въ области мысли, покорнымъ, безропотнымъ въ перенесеніи непошадныхъ ударовъ судьбы, кроткимъ и снисходительнымъ въ оцѣнкѣ людей. Но и въ Хомяковѣ, въ этомъ цѣльномъ кускѣ благороднаго металла, находили люди матеріалъ для злобной критики. Въ его бесѣдахъ примѣчались-де противорѣчія, его обвиняли въ склонности къ софизмамъ. Но въ его этическихъ ученіяхъ, вытекающихъ изъ единого начала его души, нѣтъ и, конечно, не можетъ быть противорѣчій: послѣднія являются тамъ, гдѣ въ основаніи нѣтъ верховнаго мотива, въ сочиненіяхъ дѣланныхъ, въ промысловомъ учено-литературномъ производствѣ. Что касается до софизмовъ, то у правдиваго Хомякова, человѣка глубокой вѣры, ихъ и не могло быть. Повременамъ прокидывалась у него рѣзкая,

---

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова, т. I, стр. 400 — I.

бьющая форма, но эти ораторскіе приемы Хомяковъ объяснялъ такъ: «Наше общество», говорилъ онъ Кочелеву, «такъ апатично, такъ сонливо, и понятія его покоятся подъ такою толстою корою, что необходимо ошеломлять людей и молотомъ пробивать кору ихъ умственнаго бездѣйствія и безмыслія». Кромѣ того, не слѣдуетъ забывать, что въ необыкновенно богатой, даровитой и разносторонней натурѣ Хомякова было несомнѣнно много артистическаго, было также не мало ироніи, много блеска, который очень легко неправильно истолковать. Чѣмъ больше граней, тѣмъ больше игры свѣта.

Между прочимъ, издатель сочиненій А. Хомякова, Д. А. Хомяковъ (т. VIII, стр. 192), рассказываетъ слѣдующее, очень характеризующее Хомякова отношеніе его къ людямъ, могущимъ вліять: «Графъ Строгановъ такъ и оставилъ московское попечительство, не узнавъ ближе Хомякова и друзей его и предубѣжденный противъ нихъ не столько лично, какъ по навѣтамъ литературныхъ противниковъ хомяковскаго ученія. Весною 1849 г., находясь въ Москвѣ во время празднествъ по случаю освященія Кремлевскаго дворца (предъ венгерскою войной), онъ не скрывалъ своего неодобренія къ ихъ дѣятельности. Во дворцѣ, на вечерѣ у государя, за чаемъ, къ которому были приглашены немногіе, въ томъ числѣ графъ Д. Н. Блудовъ, императрица Александра Ѳеодоровна спросила: «Что это такое славянофилы? Я бы желала ихъ увидѣть». «Вашему Величеству не слѣдуетъ ихъ видѣть», замѣтилъ графъ Строгановъ, «это люди опасные». «Ну, опасность то не очень велика», возразилъ графъ Блудовъ, «такъ какъ всѣ они могли бы помѣститься на этомъ диванѣ». Разговоръ шель при государѣ. Позднѣе графъ Блудовъ спрашивалъ Хомякова, что за причина нерасположенія къ нему бывшаго попечителя. Хомяковъ, въ отвѣтъ на это, повинился въ невоздержности языка и рассказалъ, что однаж-

ды случилось ему поспорить съ графомъ Строгановымъ, который, на замѣчаніе, почему онъ не хочетъ чего-то сдѣлать, отвѣтилъ: «Noblesse oblige» (благородное происхожденіе обязуетъ). Хомяковъ возразилъ ему слѣдующимъ апологомъ. Въ Парижѣ воспитывались два друга остро-вѣтянина съ Таити и очень усердно учились. Обстоятельства потребовали одного изъ нихъ домой, и на своемъ островѣ онъ сдѣлался виднымъ дѣятелемъ. Другой остро-вѣтянинъ докончилъ ученіе и тоже возвратился домой. Бывшій парижскій пріятель очень ему обрадовался, но прервалъ первое же свиданіе, отозвавшись, что на этотъ разъ ему недосужно и что онъ непременно долженъ отправиться на жертвоприношеніе, что будетъ заколото нѣсколько человѣкъ плѣнниковъ, и что его отсутствіе на этомъ торжествѣ невозможно.—«Помилуй!» говорить ему его другъ: «Ты ли это? Какъ же ты можешь участвовать въ людоедствѣ?»—«Что дѣлать, мой милый! Noblesse oblige!»—Впослѣдствіи графъ Строгановъ измѣнилъ свое мнѣніе о славянофилахъ, а о К. С. Аксаковѣ сказалъ: «это былъ святой человѣкъ».

На землѣ нѣтъ полного совершенства; въ личности Хомякова, по всей вѣроятности, тоже были какіе нибудь недочеты, по свѣтлому образу его также, должно быть, скользили иногда тѣни, отброшенные его достоинствами. Но эти мелочи замѣтны лишь при жизни, на близкомъ разстояніи отъ картины, для глазъ недобрыхъ, завистливыхъ, злорадныхъ. Историкъ имѣетъ полное право сказать: «передаю сплетникамъ этотъ матеріалъ, пусть они его пережевываютъ. Мы же будемъ говорить не о пятнахъ, а о живительныхъ лучахъ». И мы скажемъ: Хомяковъ имѣетъ предъ Россіею безсмертную заслугу. Онъ первый ударилъ въ набатъ и крикнулъ русскому человѣку: «Берегись, ты на ложномъ пути! Ты обезьяна, ты кривляешься, возвратись къ своему уму, спасайся отъ безплоднаго подражанія!»

Мысль—была святымъ призваніемъ въ жизни Хомякова. Ужь одно то обстоятельство, что онъ велъ обширныя ученныя записки, кропотливыя наблюденія надъ историческою жизнію народовъ, изданныя послѣ смерти, подъ именемъ «Записокъ по всеобщей исторіи»,—что онъ писалъ ихъ, положительно не имѣя въ виду печати, а только для себя, показываетъ, что на первомъ планѣ у него стояло исканіе истины, а не что другое. И если бы во всемірномъ пантеонѣ вождей духа пожелали поставить русскаго, то, конечно, слѣдовало бы взять Хомякова. Это былъ поистинѣ великій наставникъ земли родной: по чувству—поэтъ, по мысли—мудрецъ, по смиренію—богомолецъ, выбивающій тяжелымъ шагомъ трудный путь ко святымъ мѣстамъ и глубоко вѣрующій, что «все благо въ насъ творить Христось». Нужно ли добавлять, какъ дѣлаютъ нѣкоторые, что въ Хомяковѣ, между поэтомъ, мыслителемъ съ научнымъ складомъ ума и покорнымъ христіаниномъ, строго исполнявшимъ всѣ обязанности, было внутреннее, живое согласіе? Нѣтъ, не нужно добавлять, потому-что это вовсе было не согласіе, а единство: искренняя, глубоко-вѣрующая душа не можетъ не сдѣлать изъ даровитаго человѣка, въ одно и то же время и поэта, и мыслителя, и смиреннаго. Всѣ эти свойства суть лишь разныя проявленія и дѣйствія одной и той же причины—состоянія души, чувствующей близость Бога. Эта близость окрыляетъ избранныхъ людей до поэзіи, просвѣтляетъ до мудрости и возвышаетъ до смиренія.

## § VII.

### Въ подозрѣніи.

Хомяковъ является, въ исторіи русской мысли, первымъ представителемъ самостоятельнаго, а потому и своеобразнаго мышленія. Его умственная дѣятельность была мощнымъ

отпоромъ холопству русскихъ умовъ, освященному подражательностью въ законодательствѣ, наукѣ и обычаяхъ. Подъ подражательностью здѣсь разумѣется заимствование, всегда болѣе легкое, и, конечно, болѣе поверхностное, чѣмъ творчество. Но нельзя жить чужимъ умомъ, чужимъ чувствомъ и чужою волею. Наступаетъ время, когда заимствованное оказывается лишеннымъ корней, плохо развивающимся, неплодотворнымъ и даже засоряющимъ. Нельзя думать чужою головой, какъ бы это ни было пріятно лѣнтяямъ. Въ потѣ лица долженъ создавать каждый народъ свой правовой бытъ, свою науку и свое искусство. Въ чемъ Россія была самостоятельна, въ томъ она и проявила свою мощь. Она создала государство, дала ему своеобразныя и прочныя основы. Въ этомъ она велика. Она стала подражать другимъ государствамъ въ устройствѣ и подробностяхъ управленія. Въ этихъ именно подробностяхъ она и оказалась позади. Она беззавѣтно подражала въ наукѣ. Она и создала больше обученныхъ школяровъ, чѣмъ истинныхъ ученыхъ. Въ литературѣ, отражающей жизнь, она не могла не быть самостоятельной, и потому, въ общемъ, пошла своимъ собственнымъ путемъ. И онъ оказался плодотворнымъ и даже поучительнымъ для другихъ народовъ. Русская женщина изъ равноправной хозяйки перешла, подъ силою гнетущихъ обстоятельствъ, къ общественной самостоятельности, въ этомъ она никому не подражала, а дѣйствовала по указаніямъ здраваго смысла и требованію жизни. И этотъ самобытный путь русской женщины оказался въ общемъ плодотворнымъ и поучительнымъ. Въ устройствѣ крестьянской общинной жизни, Россія никому не подражала. Нѣтъ сомнѣнія, экономически скудный бытъ русскаго мужика нынѣ требуетъ отъ государства помощи, или, лучше,—давно ожидаемаго акта государственной мудрости. Но все же этотъ бытъ русскаго крестьянина, въ правовомъ отношеніи, развивается само-



стоятельно, безъ подражанія, а потому и плодотворно. И мудрыя слова: «не подражайте, развивайте свое», эти отрезвляющія слова первый сказалъ Хомяковъ, а потому слѣдуетъ изучать жизнь и творенія этого смѣлаго вождя, съ тою любовною благодарностью, какой заслуживаетъ человѣкъ, указывающій путь слѣпымъ. Начертаніе же пути въ дѣлахъ государственныхъ и общественныхъ особенно цѣнно, ибо въ области общественныхъ наукъ много загадочнаго, неяснаго, произвольнаго, много блуждающихъ огней и миражей. Здѣсь дающимъ вѣрный путь можетъ быть только тотъ, кто, горя истинною любовью къ правдѣ и людямъ, можетъ орлинымъ окомъ оглянуть судьбы народа отъ начала его шествія и до настоящаго времени. Требуется прозорливость, а она дается только одареннымъ, хорошо подготовленнымъ, да и изъ нихъ немногимъ избраннымъ. Нуженъ великій умъ, но еще нужнѣе великое сердце.

Такимъ духовнымъ вождемъ былъ Хомяковъ. И этого человѣка, этого истиннаго христіанина и вѣрнаго сына своей земли, наша администрація прошлаго столѣтія держала «подъ подозрѣніемъ злоумышленности!» Но пусть самъ Хомяковъ расскажетъ намъ, какъ онъ относился къ этому заподозрѣванію. Въ письмѣ къ Ю. Самарину онъ говоритъ (Хомяковъ, т. VIII, стр. 283): «Посылаю вамъ 200 р. для бѣднаго Княжескаго. Объ миссіонерахъ Русской мысли грѣхъ сказать, чтобы они обогащались, какъ говорятъ объ англичанахъ. Въ барышахъ не будемъ съ нашею проповѣдью. Бѣдный Княжескій! Сколько лишены, сколько заботъ, трудовъ и пожертвованій, а какая же награда? Ни сочувствія, ни уваженія. Много-много, если кто-нибудь взглянетъ на него съ тѣмъ сострадательнымъ почтеніемъ, которое внушаютъ юродивые. Впрочемъ, болѣе или менѣе мы всѣ въ этомъ похожи на Княжескаго, съ тою только разницею, что мы еще находимся подъ подозрѣніемъ зло-

умышленности. Признаться должно, что постороннему зрителю, неспособному понять ту неволю, въ которой убѣжденія держать душу человѣка, мы всѣ должны представлять характеръ довольно комическій. Иногда эта мысль приходитъ мнѣ въ голову и освѣжаетъ меня смѣхомъ, хоть разумѣется не совсѣмъ веселымъ. Аксаковъ, вѣроятно, нашель бы мало утѣшенія въ ней, но для меня она не совсѣмъ бесполезна и способна придать мнѣ терпѣнія и крѣпости. Я вполне понимаю того австрійскаго солдата-Словака, котораго колотили палками за то, что онъ высунулся изъ фрунта и который хохоталъ подъ палками. Били, били, наконецъ, утомившись, спросили, «чему же ты хохочешь»? «А какъ же не хохотать? Вѣдь изъ фрунта высунулся не я, а мой сосѣдь». Въ дѣтствѣ меня забавляло незаслуженное наказаніе, и я часто не хотѣлъ оправдываться, чтобы не лишиться своего внутренняго смѣха. Сознаю, однако, что теперь во мнѣ менѣе противъ прежняго способности находить утѣшеніе въ комизмѣ и часто беретъ досада и нетерпѣніе. За то, можетъ быть, болѣе противъ прежняго чувствуется потребность идти впередъ неослабно, и увѣренность, что убѣжденіе истинное сдѣлается общимъ, и что скажутъ спасибо даже многіе изъ тѣхъ, которые по простому непониманію сгнетаютъ насъ, еще болѣе на зло себѣ, чѣмъ намъ»<sup>1)</sup>).

Надежда Хомякова, высказанная въ этомъ письмѣ, что «убѣжденіе истинное сдѣлается общимъ», и что скажутъ спасибо даже многіе изъ тѣхъ, которые, по «простому непониманію, сгнетаютъ насъ», судя по многимъ даннымъ, близка къ осуществленію. Подъ словомъ «насъ» Хомяковъ,

---

<sup>1)</sup> Хомякову и прочимъ славянофиламъ одно время ставились большія препоны: имъ приказано было представлять свои сочиненія не въ мѣстныя цензуры, а въ высшій цензурный комитетъ и, кромѣ того, приказано было брить бороды.

какъ видно изъ этого же письма, имѣть въ виду «миссіонеровъ русской мысли», т. е. людей, которые полагали, что русскому народу слѣдуетъ развиваться самостоятельно изъ началъ собственной жизни, на своихъ историческихъ основахъ, не въ подражаніе западнымъ народамъ, а въ раскрытіе тѣхъ богатствъ, которыя содержатся въ глубинахъ собственной природы, собственного ума, собственного сердца. Плодотворна та только образованность, цѣна та только мысль, которая была создана человѣкомъ изъ собственныхъ наблюденій, усиліями собственного ума. Перекроить всю свою жизнь на чужой ладъ, — такое предпріятіе показалось бы, въ настоящее время, прямо безумнымъ. Самъ Петръ Великій едва ли желалъ сдѣлать русскаго человѣка только подражательною обезьяною. По всей вѣроятности, сильнымъ толчкомъ онъ хотѣлъ разбудить Россію, какъ думаетъ Хомяковъ: «Онъ хотѣлъ потрясти вѣковой сонъ, онъ хотѣлъ пробудить спящую русскую мысль посредствомъ болѣзненнаго потрясенія». «Но бессонность ума», замѣчаетъ Хомяковъ (т. I, стр. 181), «есть его свобода и пріобрѣтается не вдругъ, и потому путь, избранный Петромъ, былъ отчасти ложно избранъ». Русская мысль въ дѣйствительности не проснулась, а только перевернулась на другой бокъ. Жизнь чужою наукою, чужою общественною и политическою мыслью сдѣлалась, у насъ, порядкомъ дня, и русскій человѣкъ дѣйствительно сталъ «бѣглецомъ душою и сердцемъ». Подражательность превратилась въ инстинктъ и въ мысли, и въ быту Россіи. Но есть изобличеніе въ человѣческой жизни. Исторія все раскрываетъ, ея судъ безстрастенъ, виновный въ немъ осуждается, а правый оправдывается. Притязанія миссіонеровъ русской мысли имѣли прочное основаніе: каждый народъ долженъ стоять на своихъ собственныхъ ногахъ, а не на чужихъ. Поклоняться другимъ народамъ бесполезно и даже опасно; образецъ можетъ ока-

заться неподражаемымъ и притомъ вовсе не такимъ совершенствомъ, какъ это могло казаться лѣтъ двѣсти или триста тому назадъ. И если, строго и точно говоря, нельзя сказать, что Западъ оказался совершенно гнилымъ, то ужъ во-всякомъ случаѣ можно и должно замѣтить, что, въ нравственномъ отношеніи, онъ показалъ себя нѣсколько подгнившимъ. Подальше отъ такихъ учителей, какъ народы, занимающіеся сознательно грабежемъ болѣе слабыхъ племенъ! Культурные разбойники, культурные грабители, культурные истязатели беззащитныхъ, культурные республиканцы-инквизиторы и застѣночные палачи, вы показали предъ цѣлымъ міромъ, что вы такое въ сущности! Вы живете въ блестящей обстановкѣ, въ великолѣпныхъ городахъ, въ волшебныхъ садахъ, въ очаровательныхъ зданіяхъ, среди чарующихъ картинъ и статуй, подъ дивные звуки доведенной до совершенства музыки, летаете по воздуху. Но вы всѣмъ этимъ можете ослѣпить только наивнаго новичка. Тѣ, которые прошли уже чрезъ періодъ увлеченія вашимъ раемъ на землѣ, отлично знаютъ, что въ немъ живетъ душа корыстная, не имѣющая истинной жалости, а лишь слабонервность, что для этой души завѣтъ христіанской любви противное бремя. Чтобы избавиться отъ этого бремени, вы изобрѣли и восхищаетесь особою философіей, которая называется аморализмомъ и задача которой развязать руки грабителямъ и убійцамъ. Народы не столь культурные, какъ вы, тоже, конечно, совершаютъ дѣянія жестокости. Но эти дѣянія суть взрывы несдержанныхъ первобытныхъ страстей, у васъ же жестокость—старческая, обдуманная, культурная, сладострастная, тѣшащая вашу зашнурованную въ цивилизацію душу. Вы обладаете дѣйствительно многими выработанными качествами, весьма важными для утонченнаго общежитія и дѣльнаго веденія общественныхъ дѣлъ. Но эти конторскія добродѣтели могутъ украшать и волковъ, вышколенныхъ

для мирнаго общежитія. Подражать вамъ не въ чемъ и не для чего. Ваша вѣра не проникаетъ въ жизнь вашу глубже кожи, а ваши религіозныя церемоніи и паломничества театральны и холодны, когда вспомнишь нищенствующихъ, усталыхъ и упоенныхъ любовью къ Богу, русскихъ простеповъ. Не имъ у васъ, а вамъ у нихъ нужно учиться величайшей, спасительной наукѣ: христіанскому смиренію!—

Хомяковъ ясно сознавалъ, что ему не увидѣть успѣха его ученія. Онъ писалъ своему ученику Ю. Ф. Самарину въ 1845 г.: «Мы должны знать, что никто изъ насъ не доживетъ до жатвы, и что нашъ духовный и монашескій трудъ пашни, посѣва и полотья есть дѣло не только русское, но и всемірное. Эта мысль одна только и можетъ дать силу и постоянство». Въ другомъ письмѣ къ Ю. Ф. Самарину же (1849 г.) Хомяковъ такъ опредѣляетъ настоящую сущность славянофильства: «Вообще мы не можемъ ничего ожидать скорого, ибо всегда должны помнить, что борьба наша не къ крови и плоти. Тѣ, которые посвятили себя великому всемірному труду христіанскаго воспитанія (а внѣ этого труда мы и значенія никакого не имѣемъ), тѣ прежде всего должны быть терпѣливы» (Соч. Хомякова, т. VIII, стр. 277). Онъ полагалъ, что пока (т. е. въ его время) надо высказывать принципы, нужно показать, что они ни для кого не опасны, что «они не новое что нибудь, но безсознательно въ обществѣ живущее», и что они до сихъ поръ составляли лучшую часть нашей умственной жизни. Надобно показать, что эти принципы также далеки отъ консерватизма въ его нелѣпой односторонности, какъ и отъ революціонности въ ея безнравственной и страстной самоувѣренности, что они, наконецъ, составляютъ начало прогресса разумнаго, а не безтолковаго броженія» (Сочин. Хомякова, томъ VIII, стр. 251).

И въ статьѣ: «Письмо объ Англіи» <sup>1)</sup>, въ которой описывается Англія, а имѣется постоянно въ виду Россія, Хомяковъ выразилъ сжато всю главную сущность своей той завѣтной мысли, которую онъ носилъ въ себѣ всю жизнь и которая казалась странною и дикою даже его близкимъ, его пріятелямъ. А между тѣмъ, теперь она не только не покажется странною, а, напротивъ, страннымъ покажется тотъ, кто нашель бы въ этой свѣтлой мысли хотя бы тѣнь странности. Хомяковъ всю жизнь посвятилъ тому, чтобы уяснить, «какъ губительно вѣчное умничанье отдѣльныхъ личностей, гордыхъ своимъ мелкимъ просвѣщеніемъ, надъ общественною жизнію народовъ; какъ вредно уничтоженіе мѣстной жизни и мѣстныхъ центровъ; какъ страшно замѣнять историческія и естественныя связи связями условными, а совѣсть и духъ полицейскимъ матеріализмомъ формы и убивать живое растеніе подъ мертвыми надстройками».

---

## ГЛАВА ВТОРАЯ.

### Цѣль государства.

#### § I.

#### Цѣль жизни.

Государство есть высшая форма человѣческаго общенія, по крайней мѣрѣ, для людей переживаемой нами исторической эпохи. Цѣль государства, съ логическою необходимостью развивающагося изъ человѣческой при-

---

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова, т. I, стр. 138.

роды не искусственно и не по предназначенному людьми плану, а по естественнымъ законамъ постепеннаго раскрытія задатковъ человѣческой природы, можетъ быть лишь жизненнымъ воплощеніемъ высшей цѣли всего человѣческаго бытія вообще. Въ вѣрѣ человѣчества отражаются конечныя стремленія его духовной природы, и обратно: вѣра человѣчества ставитъ ему верховныя цѣли жизни. Высшая цѣль человѣчества въ цѣломъ не можетъ быть разслѣдуема, исключительно на основаніи данныхъ общественныхъ наукъ; потому-что факты не всегда имѣютъ и, наконецъ,—они часто могутъ имѣть различный смыслъ, смотря потому, какъ мы и ихъ будемъ, съ своей точки зрѣнія, истолковывать. Къ счастью, есть то, что Хомяковъ такъ мѣтко назвалъ «всеобщую логику души» 1). Эта логика души говоритъ намъ отъ имени всѣхъ народовъ,—что ихъ высшія цѣли воплощаются въ ихъ вѣрѣ. Слѣдовательно, когда заходитъ рѣчь о высшей цѣли человѣчества въ христіанскомъ мірѣ, то необходимо руководствоваться вѣрою христіанскою. «Будьте совершенны, какъ совершенъ Отецъ вашъ Небесный», сказалъ Спаситель и этимъ выразилъ высшую, какая только возможна, цѣль человѣческаго бытія. И понятно, что такая цѣль поставлена людямъ не только для внутренней ихъ сферы, не только для побужденій и помысловъ, но для всей вообще жизни, включая сюда всѣ возможныя ея стороны, со всѣми отношеніями, къ какимъ только человѣкъ подвигается матеріальными и духовными потребностями.

## § II.

### Цѣль государства.

Въ чемъ же заключается цѣль государства? Цѣль государства не можетъ быть иною, какъ и цѣль человѣ-

1) Хомяковъ, т. V, стр. 163.

чества. Вести народъ всѣми способами къ тому, чтобы онъ всегда и неизмѣнно стремился къ безконечному нравственному совершенствованію, создавать для такого совершенствованія матеріальныя и духовныя условія, побуждать пороки людей и укрѣплять, защищать добродѣтели, выяснять народу высшія идеалы и всячески бороться изъ за этихъ идеаловъ,—такова конечная задача государства. Порядокъ, свобода, общее довольство, благосостояніе, мирное сожитіе, все это—второстепенныя условія, которыхъ постепенное пріобрѣтеніе нужно для того, чтобы подвигаться къ высшему идеалу челоѳчества—устроенію Царства Божія на землѣ, для чего челоѳкъ долженъ нравственно возвыситься. «Нравственное возрожденіе челоѳка», вотъ, слѣдовательно, та ближайшая цѣль, которая должна быть себѣ поставлена государствомъ, желающимъ выполнять свое основное призваніе. Но, понятно, разъ государствомъ усвоена будетъ такая цѣль, должно, конечно, измѣниться и возрѣніе государства на многіе вопросы, повидимому, вполнѣ разрѣшенные въ настоящее время. Должна измѣниться граница, проведенная наукою и законодательствомъ между правомъ и нравственностью; должно измѣниться основное возрѣніе на предѣлы дѣятельности государства, и должно измѣниться самое отношеніе государства къ отдѣльному челоѳку. Но на это намъ могутъ отвѣчать: «вы ставите государству не только отвлеченныя задачи, но даже просто мистическія. Задача государства должна быть отчетливая, ясная до осязательности!» Не отрицая, что обычныя задачи ясны до осязательности, можемъ только отвѣтить одно: государство дѣйствительно представляетъ существо, котораго высшія цѣли отвлеченны, даже неясны для близорукихъ современниковъ эпохи. Го-



сударство часто дѣйствуетъ и стремится къ цѣлямъ, которыя практически неполнѣ понятны, такъ какъ онѣ остаются въ значительной степени въ сферѣ несознаваемаго. Есть въ государствѣ тайная сила, которая его толкаетъ къ дѣйствию, во исполненіе какихъ-то отдаленныхъ вѣднѣй судьбы, или исторіи, и мы не понимаемъ проявленій этой силы. Эту тайную силу чувствуетъ Шекспиръ, когда устами Улисса говоритъ:

There is a mystery (whith whom relation  
Durst never meddle) in the soul of state,  
Which has an operation more divine,  
Than breath, or pen can give expressure to.

(Troilus and Cressida, act III, 3).

(Есть таинственная сила въ душѣ государства, въ орудованія которой никогда не дерзай вмѣшиваться,— сила, проявленія которой настолько божественны, что ихъ нельзя изобразить ни словомъ, ни перомъ).

Вышеизложенныя идеи о цѣли государства, конечно, покажутся многимъ отвлеченными и потому нежизненными. Но что же выставляютъ цѣлью государства новѣйшіе писатели? Менгеръ, въ своемъ послѣднемъ трудѣ <sup>1)</sup> «Новое государственное ученіе», прямо выдвигаетъ положеніе, что государство не есть нѣчто цѣлое, вродѣ государственной личности (eine selbstständige Staatspersönlichkeit), а соединеніе людей, имѣющихъ свои жизненныя цѣли. По его мнѣнію, только сравнивая цѣли государства съ цѣлями большихъ народныхъ массъ, можно достигнуть правильнаго обсужденія дѣятельности государства и ея послѣдствій. Поддержаніе себя и поддержаніе рода— вотъ-де основныя задачи массъ народа. Въ этомъ, по его мнѣнію, и содержится цѣль государства. Но эти цѣли—

<sup>1)</sup> Menger, Neue Staatslehre, 1903, § 207.

не задачи людей, а необходимы лишь условия существованія вообще, всѣми, конечно, признаваемыя. Но развѣ онѣ— высшая цѣль жизни и государства? Вѣдь высшая цѣль неизмѣнно должна быть идеальна и неисчерпаема! Понятно, что для движенія къ идеальной цѣли нужно существовать, т.-е. поддерживать существованіе и размноженіе.

### § III.

#### Современная бездна между правомъ и нравственностью.

Современная бездна между правомъ и нравственностью, которую видитъ и беспощадно критикуетъ каждый, даже мало просвѣщенный, и которая наибольше подрываетъ довѣріе къ существующему укладу жизни, есть произведеніе нѣсколькихъ причинъ. Прежде всего, нужно устранить существующее мнѣніе, будто бездна эта образовалась оттого, что право не можетъ вторгаться въ недоступную ему область внутреннихъ побужденій, которыхъ нравственнаго характера нельзя вынудить силою. Конечно, вынуждать силою у человѣка любовь, уваженіе, благодарность невозможно; но оцѣнивать, для цѣлей права, и внутреннія побужденія человѣка, вполнѣ возможно, возможно также давать мѣсто такой оцѣнкѣ въ опредѣленіяхъ права. Невозможность вынуждать извѣстныя нравственныя побужденія не образовала, однако, той пучины, о которой здѣсь идетъ рѣчь. Раскрывшаяся, въ жизни, бездна между правомъ и нравственностью, есть результатъ нѣсколькихъ причинъ.

Во-первыхъ, многія дѣянія, явно безнравственныя, терпятся, дозволяются. Это старинная болѣзнь правовой жизни: *non omne, quod licet, honestum est*. Не все, что дозволяется, честно, нравственно. Микробъ этой старинной болѣзни—въ существующемъ убѣж-

дени или, лучше, предрасудкѣ, будто отъ члена общества, путемъ права, нельзя требовать того, что, по нынѣшнимъ воззрѣніямъ, относится къ области благотворительности. По господствующимъ же воззрѣніямъ, отъ члена общества можно требовать выполнения всевозможныхъ повинностей по отношенію къ государству, но по отношенію къ ближнему можно въ законѣ требовать лишь выполнения одной обязанности:—«не вреди, не вторгайся въ чужую сферу законной свободы!» Все, что вытекаетъ изъ обязанности любви къ ближнему, есть, будтобы, лишь произвольное дѣло человѣка, дѣло его совѣсти, его благотворительности. Но это придуманное слово: благотворительность не содержитъ въ себѣ ничего рѣшающаго, ставящаго границу законодателю. Что сегодня считается лишь благотворительнымъ дѣломъ человѣка, можетъ завтра стать его правовою обязанностью. Нужно твердо помнить, что законодательство—дѣло государства, а для государства есть одна только граница, которой оно перешагнуть не можетъ: божьи повелѣнія, выраженныя въ вѣрѣ. Можно себѣ представить безнравственное постановление цѣлаго народа, цѣлаго государства. Оно не перестанетъ быть безнравственнымъ оттого, что сдѣлано цѣлымъ государствомъ, цѣлымъ народомъ. Надъ законодателемъ земнымъ стоитъ вѣра, а она въ точности опредѣлила правила, по которымъ люди обязаны жить, и правила эти должны быть руководящими началами законодательства.

Во-вторыхъ, бездна между правомъ и нравственностью образуется во многихъ случаяхъ оттого, что разумное и нравственное начало, выраженное въ какомъ либо законѣ, превращается въ неразумное и даже безнравственное, при примѣненіи его къ случаямъ жизни,—вслѣдствіе того, что ученіе о толкованіи закона признаетъ все дозволеннымъ, что, по юридической логикѣ, можетъ быть выжато изъ закона. Предполагается, что все, что, по юри-

дической логикѣ, можетъ быть выдвинуто изъ закона, содержалось и въ волѣ законодателя, хотя бы выводъ явно противорѣчилъ нравственности. При этомъ не обращаютъ вниманія на то, что человѣческое слово, которымъ пользуется законодатель, несовершенно, и что не всегда возможно было законодателю, обладающему лишь человѣческою прозорливостью, предусмотрѣть все то, что можетъ случиться въ жизни, и что можетъ быть придумано безсовѣстнымъ толкованіемъ. Толкованіе закона никогда не можетъ противорѣчить тому, что составляетъ очевидное требованіе нравственности. Толкованіе закона должно производиться нравственно, не только по юридическому смыслу словъ, но и по благонамѣренію законодателя, и по христіанской совѣсти. Должно быть создано и разработано, въ наукѣ права, ученіе о безнравственномъ толкованіи закона, и высшая судебная инстанція въ государствѣ должна быть не только судомъ по закону, но и по совѣсти. Но высшимъ защитникомъ нравственности въ примѣненіи закона является глава государства: онъ, стоя внѣ человѣческихъ интересовъ и страстей, способенъ оберегать нравственный законъ, въ борьбѣ между людьми.

Въ-третьихъ, наконецъ, бездна, образовавшаяся между правомъ и нравственностью, обусловлена и тѣмъ, что нерѣдко, въ особыхъ случаяхъ, между обязанностями, налагаемыми правомъ на человѣка, и прямыми, очевидными требованіями нравственности происходитъ столкновеніе. Въ-мѣсто казуистическаго разрѣшенія вопроса о томъ, какъ поступить человѣку, попавшему между двумя противорѣчащими велѣніями — закона и нравственности, гораздо ближе къ цѣли принять за руководящее начало, — что законъ никогда ни въ чемъ и ни подъ какою личиною не долженъ противорѣчить нравственному требованію, если послѣднее не есть лишь плодъ совѣсти отдѣльнаго

человѣка, могущей и заблуждаться, а очевидное и непререкаемое повелѣніе нравственности, освященное исповѣдуемою вѣрою, все равно—признанною въ государствѣ господствующею, или же только терпимою.

Бездна между правомъ и нравственностью, столь вредная для авторитета государства въ настоящее время, тѣмъ больше будетъ сужаться и близиться къ исчезновенію, чѣмъ больше законодательство будетъ класть въ своемъ основаніи начала нравственности, а не пользы, могущей и противорѣчить нравственности. Между тѣмъ какъ нравственность никогда не будетъ противорѣчить пользѣ, правильно понимаемой, польза ей можетъ противорѣчить, ибо подъ пользою, въ государственномъ управленіи, часто понимаютъ и то, что вытекаетъ изъ предразсудковъ, ложныхъ толкованій интереса государственнаго, доктринъ, безотчетныхъ и враждебныхъ настроеній. Польза можетъ давать дурные совѣты; нравственность же есть настоящій свѣточъ для законодателя, ибо ея повелѣнія ясны и не допускаютъ кривыхъ толкованій. Божественный Законодатель нравственности—единственно непогрѣшимый руководитель для права <sup>1)</sup>).

---

<sup>1)</sup> Menger, Neue Staatslehre, 1903, S. 72 и слѣд., полагаетъ, что современной нравственности, вслѣдствіе ослабленія религіозныхъ вѣрованій, угрожаетъ такая же гибель, какая постигла ее въ древности вслѣдствіе паденія языческихъ религій. Онъ полагаетъ, что достаточною санкціею нравственности можетъ служить усиленіе значенія общественнаго мнѣнія, съ его орудіями: корпораціями, кружками и прессою. Но вѣдь эти санкціи—внѣшнія. Нравственность и въ настоящее время охраняется общественнымъ мнѣніемъ. Но какъ могутъ общество, корпораціи и пресса быть стражами нравственности, когда имъ всегда можно отвѣтить: «врачъ, испѣлся самъ». На первомъ планѣ въ огражденіи нравственности стоитъ вѣра.

§ IV.

**Предѣлы дѣятельности государства.**

Предѣлы дѣятельности государства то расширяются, то сужаются, смотря по тому, какъ понимаетъ государство свое отношеніе къ обществу, къ личности. Гдѣ государство понимаетъ себя, какъ учрежденіе, имѣющее единственную цѣлью—безопасность внѣшнюю и внутреннюю, тамъ предѣлы его дѣятельности сужаются; гдѣ, напротивъ, государство имѣетъ цѣлью—создавать матеріальныя и духовныя условія для безконечнаго нравственнаго совершенствованія людей, тамъ эти предѣлы расширяются все больше и больше. Возрѣніе, что цѣль государства—дать внутреннюю и внѣшнюю безопасность обществу, представляя заботы обо всемъ остальномъ послѣдному, на практикѣ, не выдерживаетъ никакой критики и падаетъ подъ ударами дѣйствительной жизни. Государство имѣетъ, въ настоящее время, призваніемъ—заботиться объ всемъ, что необходимо для преуспѣянія общества, и трудно, въ нынѣшнюю эпоху, даже указать, насколько широко раздвинуты предѣлы государственной дѣятельности. То, что когда-то было предметомъ заботы отдѣльнаго лица, въ настоящее время, сдѣлалось предметомъ заботы государственной: освѣщеніе, водоснабженіе, передвиженіе и тому подобныя потребности, прежде относившіяся къ сферѣ заботъ частнаго лица, стали теперь предметами общественнаго устройства, находящагося или подъ контролемъ государства, или даже въ непосредственномъ его завѣдываніи (желѣзныя дороги). Удовлетвореніе частной потребности переходитъ въ общественное учрежденіе, а это общественное учрежденіе начинаетъ проявлять стремленіе передѣлаться въ государственное учрежденіе.

Предѣлы государственной дѣятельности раздвигаются шире и шире съ каждымъ днемъ, и это расширение совершается подъ давленіемъ могучихъ толчковъ жизни. Укажемъ примѣры. Казалось бы, что положеніе: «государство не должно вмѣшиваться въ договоры частныхъ лицъ, не подлежитъ никакому сомнѣнію. И доктринерскіе учебники полагаютъ, что высказываютъ истину святую, когда учатъ, что государство не должно вмѣшиваться въ область договоровъ, что вторженіе государства въ эту область уничтожаетъ свободу лица, что это есть водвореніе деспотизма, равно противорѣчащее и существу государства, и существу гражданского общества; что единственное основаніе для вмѣшательства государства въ договоры фабрикъ съ рабочими, это—огражденіе слабыхъ, беспомощныхъ женщинъ и дѣтей отъ непосильнаго труда. Взрослые же рабочіе предаются всецѣло и безконтрольно капиталистамъ, для свободнаго съ ними соглашенія. Но можетъ ли христіанское государство не вмѣшиваться въ отношенія между капиталистомъ, утопающимъ въ роскоши, и свободнымъ рабочимъ, которому съ семьею по временамъ едва хватаетъ на кровъ и хлѣбъ насущный,—когда капиталистъ всячески истощаетъ рабочаго? Да и есть ли судьба сотенъ тысячъ рабочихъ, главнымъ образомъ обусловленная ихъ договорами съ капиталистами, одно лишь «свободное соглашеніе частныхъ лицъ», въ которомъ государству принадлежитъ только установленіе формальныхъ условій, ограждающихъ свободную волю лицъ отъ насилія и обмана? Вырожденіе сотенъ тысячъ подданныхъ отъ бѣдности и непомѣрной работы, отъ жизни вычуженой скотины, есть ли вопросъ частный, или публичный, государственный? Не нужна юриспруденція для рѣшенія этого вопроса; нужна для этого только самая элементарная нравственность, нужна для этого только совѣсть.

Оставляя эти частности въ сторонѣ, скажемъ, что тамъ, гдѣ государство имѣетъ цѣлью безконечное нравственное совершенствованіе людей, предѣлы государственной дѣтельности раздвигаются настолько широко, насколько это нужно для достиганія той всеобъемлющей цѣли.

### § V.

#### Отношеніе государства къ отдѣльному человѣку.

Цѣль государства, состоящая въ безконечномъ нравственномъ совершенствованіи людей, понятно, вліяетъ существеннымъ образомъ на отношеніе государства къ личности. Конечно, при такой возвышенной цѣли государства не можетъ быть рѣчи о подавленіи свободы личности,—дѣло идетъ, совсѣмъ напротивъ, о всестороннемъ ея развитіи, и притомъ, во всѣхъ отношеніяхъ. Необходимо не только заботиться о ея физическомъ, умственномъ и нравственномъ развитіи вообще путемъ школы. Государство само должно открывать широкія поприща для развитія самодѣтельности личности. Должны быть учреждены способы, при помощи которыхъ государство помогало бы личности въ борьбѣ ея съ собственными пороками, проистекающими или отъ невоспитанности, или отъ слабаго развитія. Государство должно опекать посредственно или непосредственно не только слабыхъ физически, вслѣдствіе малолѣтства, или немощныхъ, вслѣдствіе старости, но и нравственно слабыхъ, и порочныхъ. Государственная опека должна получить самое широкое развитіе. Весьма часто эта опека будетъ производиться посредственно, при помощи свободныхъ общественныхъ союзовъ или учреждений, но часто и непосредственно, гдѣ частный починъ окажется слабымъ. Но съ чьей бы



стороны ни шель починъ въ этомъ направленіи, чьи бы средства, матеріальныя и духовныя, ни шли на это дѣло, государственный высшій контроль долженъ дѣятельно проявляться. Государство есть установленіе, стоящее надъ всѣми учрежденіями, безъ различія ихъ происхожденія и матеріальныхъ средствъ.

## § VI.

### Ученіе Хомякова о цѣли государства.

Если къ заголовку этого параграфа отнести съ требованіями, обыкновенно предъявляемыми къ учебнику государственнаго права, то можно съ приватъ-доцентскою рѣшительностью сказать, что у Хомякова никакого ученія о цѣли государства нѣтъ; что если и попадаются отдѣльныя мысли объ этомъ, то онѣ не имѣютъ значенія въ работанной теоріи. Съ внѣшней стороны, со стороны школьной, такое замѣчаніе будетъ имѣть видъ правды; но по существу это будетъ неправда. Подъ влияніемъ обстоятельствъ своей эпохи, славянофилы, быть можетъ, не такъ прямо и откровенно обсуждали вопросы государственнаго права, какъ это дѣлается въ настоящее время; но они ихъ обсуждали, и Хомяковъ, какъ глубокой мыслитель, не могъ, конечно, не думать о вопросахъ государственнаго права, по крайней мѣрѣ, крупнѣйшихъ и наиболѣе жизненныхъ.

Прежде всего мы у него встрѣчаемъ важныя идеи о характерѣ государственныхъ учреждений, зависящемъ оттого, какое въ нихъ вкладывается общее руководящее начало. Это ученіе настолько глубоко и существенно, что превосходитъ, по своему значенію, всякія систематическія теоріи въ учебникахъ государственнаго права. Въ статьѣ своей, посвященной юридическимъ вопросамъ, выдающейся по глубинѣ идей, особенно если вспомнить, что Хомяковъ,

по образованію, вѣдь не былъ юристомъ, онъ даетъ слѣдующую общую теорію построенія государственныхъ учреждений. По мнѣнію его, «важно не учрежденіе, какое бы оно ни было, а важно начало, которое имъ вносится въ жизнь, или имъ развивается въ жизни. Важно не то, скоръ, удобенъ и дешевъ ли путь, по которому учрежденіе достигаетъ своей прямой, видимой цѣли (хотя, безъ сомнѣнія, это заслуживаетъ также вниманія), но важно то, куда этотъ путь, достигнувъ своей ближайшей цѣли, ведетъ общество. Всякій путь ведетъ дальше своей цѣли; ибо всякое частное учрежденіе (т. е. отдѣльное) не только разрѣшаетъ какую-нибудь задачу, но непременно ставитъ опять новыя задачи и указываетъ на дальнѣйшій ходъ общественной жизни. Наконецъ, важно то, какъ частное учрежденіе воздѣйствуетъ на всю цѣльность общей нравственности». Для доказательства этой идеи, Хомяковъ ссылается на то благодѣтельное вліяніе, еще, по его мнѣнію, не вполне оцѣненное историками, какое имѣлъ судъ присяжныхъ въ Англии (а не его «выродокъ» во Франціи) на исторію народа. «Да самая вѣра въ голодъ, которымъ вымучивается единогласіе, есть явленіе великаго нравственнаго чутья. Гдѣ нѣтъ личностей (онѣ устранены самымъ правиломъ суда присяжныхъ), тамъ спасающій невиннаго второе претерпѣть противъ того, кому хочется казни виноватаго»<sup>1)</sup>. Трудно не восхищаться этими тремя строчками о судѣ присяжныхъ: это настоящіе перлы, которымъ позавидуетъ самый глубокой процессуалистъ-моралистъ. Различеніе, дѣлаемое Хомяковымъ въ каж-

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова, т. III стр. 334.

домъ учрежденіи, между внутреннимъ его движущимъ нравственнымъ началомъ и практическимъ его назначеніемъ, само по себѣ, чрезвычайно поучительно для законодательства. Каждое учрежденіе оказываетъ свою долю вліянія на народную нравственность, поэтому, независимо отъ правоваго его устройства для надобностей жизни, необходимо оцѣнить нравственное его значеніе для всего народа. На эту сторону дѣла мало обращаютъ вниманія въ настоящій періодъ часто весьма спѣшной законодательной работы, вызываемой давленіемъ экономическихъ обстоятельствъ и ходомъ борьбы разныхъ сталкивающихся группъ, входящихъ въ составъ современныхъ сложныхъ государствъ.

## § VII.

### Ученіе Хомякова о цѣли государства.

(продолженіе).

Мы знаемъ, что весьма часто, въ исторіи, встрѣчается фактъ, что законодательство вырабатываетъ законы подъ давленіемъ не только борьбы разныхъ слоевъ и составныхъ элементовъ населенія государства, но и личныхъ убѣжденій, невѣрныхъ ученій, предразсудковъ, сочувствій и ненавистей. При этомъ совершенно упускаютъ изъ виду, что то или другое учрежденіе, угодное намъ по какому-нибудь предразсудку, сочувствію или враждѣ, можетъ оказаться весьма вреднымъ, ибо не содержитъ въ себѣ нравственной идеи, которая одна только, въ качествѣ движущаго начала въ учрежденіи, можетъ оказать дѣйствительно благодѣтельное вліяніе на моральную жизнь народа. Исторія преслѣдованій, путемъ законодательства, неповинныхъ людей и дѣяній, и притомъ всегда съ самымъ повидимому, дѣловымъ обоснованіемъ

этих возмутительныхъ нарушеній евангельскаго завѣта о любви къ ближнему, такъ переполняетъ исторію, что едва ли нужно приводить здѣсь примѣры. При этомъ чрезвычайно любопытенъ слѣдующій фактъ: самыя возмутительныя, самыя жестокия и безумныя преслѣдованія всегда искали нравственнаго оправданія. Въ преслѣдуемыхъ искренно находили нравственные пороки, искорененіе которыхъ и ставилось задачей жестокостей, или же самое преслѣдованіе выставлялось, какъ вынужденная самооборона большинства отъ пороковъ преслѣдуемаго слабаго меньшинства. Но несправедливость бьетъ назадъ: преслѣдователь всегда оподляется, а преслѣдуемый, въ школѣ страданій, находитъ всегда новый источникъ для закаленія своей воли и заостренія умственныхъ способностей. Было бы большою ошибкой думать, что всяческія преслѣдованія, въ томъ числѣ и религіозныя, имѣли всегда своими побудительными причинами корыстолюбивые или другіе личные виды. Старательное, строго безпристрастное изслѣдованіе жизни многихъ преслѣдователей, особенно въ области религіи, показало, что самыя жестокия мѣры исходили отъ людей вполне безкорыстныхъ, отъ людей, горячо преданныхъ вѣрѣ или идеѣ. Убѣжденіе было руководящимъ побужденіемъ даже въ тѣхъ преслѣдованіяхъ, которыя, въ сущности, основывались на почти безотчетной враждѣ. Единственное спасеніе отъ подобныхъ «жестокыхъ» убѣжденій, это—слѣдованіе, при законодательныхъ работахъ, тѣмъ незыблемымъ правиламъ нравственности, которыя, освящены вѣрою,—незыблемымъ и неискаженнымъ изувѣрскими, безбожными толкованіями. Идея же, убѣжденіе же, даже «самое горячее», можетъ завести въ дебри и привести къ законодательству, извращающему нравственное чувство народа. Идея и убѣжденіе не должны попадать въ противорѣчія съ нравственностью. Бываютъ эпохи борьбы страстей, когда че-

ловѣческая мысль легко можетъ стать на ложную дорогу, и при томъ на много десятилѣтій, и когда особенно твердо слѣдуетъ помнить, что надежнымъ свѣточемъ въ обращеніи съ людьми является лишь одна нравственность, преподаваемая челоуѣчеству вѣроу. Въ учрежденія, конечно, всегда имѣющія практическое назначеніе, должны вкладываться идеи, но идеи, пробѣренныя при свѣтѣ нравственности. Вотъ почему мысль Хомякова, что при созданіи учрежденія нужно думать о вліяніи идеи этого учрежденія на «общую нравственность» народа, является драгоценнымъ, святымъ завѣтомъ для Россіи.

### § VIII.

#### Ученіе Хомякова о цѣли государства.

(продолженіе).

Въ чемъ же цѣль государства, по ученію Хомякова? На это Хомяковъ даетъ, въ той же статьѣ, такой отвѣтъ: «Наша такая земля, которая никогда не пристрастится къ такъ называемой практикѣ гражданскихъ учрежденій. Она вѣритъ высшимъ началамъ, она вѣритъ челоуѣку и его совѣсти; она не вѣритъ и никогда не повѣритъ мудрости челоуѣческихъ расчетовъ и челоуѣческихъ постановленій. Отъ этого-то и исторія ея представляетъ такую, повидимому, не опредѣленность и часто такое неразумнѣе формъ; а въ то же время, вслѣдствіе той же причины, отъ начала этой исторіи, постоянно слышатся такіе челоуѣческіе голоса, выражаются такія глубоко-челоуѣческія мысли и чувства, которыхъ не встрѣчаемъ въ исторіи другихъ, болѣе блестящихъ и, повидимому, болѣе разумныхъ общественныхъ развитій. Для Россіи возможна одна только задача: быть обществомъ, основаннымъ на самыхъ вышнихъ нравственныхъ началахъ; или иначе... Все

что благородно и вызвышенно; все, что исполнено любви и сочувствія къ ближнему; все, что основывается на самоотреченіи и самопожертвованіи,—все это заключается въ одномъ словѣ: христіанство. Для Россіи возможна одна только задача: сдѣлаться самымъ христіанскимъ изъ человѣческихъ обществъ. Отъ этого, къ мелкому, условному, случайному она была и будетъ всегда равнодушною; годно оно,—она приметъ; негодно, поболить да перебудеть, а все-таки къ цѣли пойдетъ. Эта цѣль ею признана и высказана сначала; она высказывалась всегда, даже въ самыя дикія эпохи ея историческихъ смуть. Если когда нибудь позже и переставали ее выражать, внутренній духъ народа никогда не переставалъ ее сознать. Отчего дана намъ такая задача? Можетъ быть, отчасти вслѣдствіе особаго характера нашего племени; но безъ сомнѣнія отъ того, что намъ, по милости Божьей, дано было христіанство во всей его чистотѣ, въ его братолюбивой сущности. Всякій частный вопросъ сводится къ нашей общей задачѣ... Такова причина, почему мы не можемъ удовлетвориться иноземнымъ, почему почти всѣ вопросы жизни и мысли требуютъ у насъ своего рѣшенія, почему мы не можемъ дома прилагать европейской мѣрки къ своимъ понятіямъ...»

Таково точное опредѣленіе цѣли государства у Хомякова. Осуществленіе, въ жизни, христіанской нравственности, такова задача государства, которое есть человѣческое общество, а послѣднее, по опредѣленію Хомякова, «есть не что [иное, какъ видимое проявленіе нашихъ внутреннихъ отношеній къ другимъ людямъ и нашего союза съ ними]. Христіанская вѣра для Хомякова была не только областью челоѣческаго духа, [но и «высшимъ общественнымъ началомъ». И нравственность, выраженная въ христіанствѣ, ставится высшею задачею русской земли, русскаго

государства. Ибо живое русское государство, а не сводозаконное, отвлеченное есть одно и то же, что и русская земля,—объ этомъ едва ли даже нужно и упоминать.

Хомяковъ нечуждъ былъ и вопроса о происхожденіи государства, какъ и вопроса о цѣли государства. По этому вопросу онъ высказалъ мысль, что взаимная идея любви между людьми можетъ явиться какъ основаніемъ въ процессѣ общественнаго развитія, такъ и окончательною его нормою.

Основою для возникновенія государства можетъ быть та симпатія, которая вызывается необходимостью заботы родителей о дѣтяхъ, какъ показалъ Сэдерландъ <sup>1)</sup>, а окончательно нормою государства можетъ быть христіанская любовь. «Главное дѣло у насъ», пишетъ Хомяковъ <sup>2)</sup> Ю. Ф. Самарину (1849 г.), «не вводить и не предлагать прямо и практически полезное, но пробуждать, уяснять или вводить нормы, согласныя съ правдою и истиннымъ христіанствомъ» <sup>3)</sup>.

Какъ счастливъ былъ бы Хомяковъ — смѣемъ такъ думать—если бы онъ могъ прочесть Высочайшій Манифестъ отъ 26 февраля 1903, освящающій, съ высоты престола, основныя идеи, высказанныя Хомяковымъ въ то время, когда его ученіе считалось, по меньшей мѣрѣ, подозрительнымъ. Хомяковъ училъ, что цѣлью русскаго государ-

---

<sup>1)</sup> Sutherland, The origine of moral instinct, 2 vols, 1898.

<sup>2)</sup> Соч. Хомякова, т. VIII, стр. 277.

<sup>3)</sup> Коротко расправляется проф. Елинекъ (Das Recht des modernen Staates, 1900, § 220) съ гѣми, кто ставитъ государству этическія цѣли: «Произволь правительства и уничтоженіе духовной свободы личности—вотъ практической результатъ этой (т. е. этической) теоріи во всѣхъ ея формахъ», говоритъ нѣмецкій профессоръ безапелляціонно, внушительно, авторитетно. Но почему? Неужели неэтическая цѣль будетъ благотвѣльнѣе вліять на дѣятельность государства?

ства должно быть осуществленіе, въ жизни, высшихъ нравственныхъ началъ. Манифестъ 26 февраля призываетъ «всѣхъ вѣрноподданныхъ содѣйствовать» Государю «къ утвержденію въ семьѣ, школѣ и общественной жизни нравственныхъ началъ, при которыхъ, подѣ сѣнью Самодержавія, только и могутъ развиваться народное благосостояніе и увѣренность каждаго въ прочисти его правъ». Манифестъ освящаетъ вѣротерпимость, признанную законами Имперіи; въ основу всѣхъ трудовъ по пересмотру законодательства о сельскомъ состояніи кладетъ «неприкосновенность общиннаго устройства», при чемъ повелѣваетъ изыскать способы для облегченія отдѣльнымъ крестьянамъ выхода изъ общины и къ отмѣнѣ стѣснительной для крестьянъ круговой поруки. Мы указали не всѣ существенные пункты манифеста, а тѣ только изъ нихъ, за которые въ свое время боролся Хомяковъ и за которые нѣкоторые и въ настоящее время считаютъ его ученіе отвлеченнымъ или, какъ они выражаются, «идеологическимъ».

## § IX.

### Ученіе Хомякова о цѣли государства.

(окончаніе).

Не слѣдуетъ, однако, думать, что Хомяковъ, обращавшій вниманіе преимущественно на религіозно-нравственныя стороны человѣческой жизни, не сознавалъ, какъ не юристъ, что нравственныя начала христіанства, проводимыя въ дѣйствительной жизни государствомъ, должны, по необходимости, принять форму и условный характеръ правовыхъ велѣній, оберегаемыхъ принудительною государственною санкціей. Напротивъ, онъ это даже прямо высказалъ; но это нисколько не подрываетъ, для жизни государства, практической силы и значенія христіанскаго



идеала, какъ высшаго и послѣдняго критерія,—контроля и защиты <sup>1)</sup> противъ человѣческаго произвола, какъ въ монархiяхъ, такъ и въ республикахъ.

Эти христіанскіе идеалы должны быть осуществляемы въ ихъ неприкосновенной евангельской чистотѣ, а не въ ложно истолкованной, даже извращенной передѣлкѣ, превращающей, цѣпью іезуитскихъ умствованій, христіанскую любовь въ «культурную» ненависть. Тѣмъ не менѣе, совершенно ясно, что примѣненіе христіанскихъ началъ, особливо въ законодательствѣ, не можетъ избѣгнуть нѣкоторой условности, нѣкоторыхъ типичныхъ чертъ правовыхъ велѣній вообще. «Жизнь государства», говоритъ Хомяковъ, «есть жизнь, по преимуществу, практическая, постоянно тревожимая и измѣняемая волненіемъ и измѣненіемъ обстоятельствъ случайныхъ. Характеръ ея заключаетъ въ себѣ, по необходимости, преобладаніе условности, вещественности и принудительности».

Этому праву государственному онъ противопоставляетъ право общественное, свободную дѣятельность общества.

---

<sup>1)</sup> Если цивилизованное въ духѣ Ницше государство (все равно—какой формы) придетъ къ окончательному заключенію, что лучше всего, для рѣшенія соціального вопроса, періодически вырѣзывать слабыхъ, для очищенія арены сверхъ-человѣкамъ, то гдѣ найти противъ такой мѣры авторитетный критерій? Въ разумъ? Но разумъ можетъ ничего не имѣть противъ такой соціальной хирургіи. Тогда человѣчество вспомнило бы о христіанствѣ. Вспомнимъ, что право государства идетъ—де настолько далеко, насколько хватаетъ у него силы (*virtus*—Спинозы). Конечно, Спиноза старался ограничить свое положеніе объ абсолютномъ правѣ государства на все другимъ положеніемъ,— что государство не можетъ идти противъ предписанія разума. Но вѣдь разумъ можетъ, какъ показывается исторія, вести къ самымъ ужаснымъ, съ точки зрѣнія религіи и морали, выводамъ и мѣрамъ. Разумъ можетъ получать исходныя точки и отъ ненависти, и отъ эгоизма. Разумъ людей, въ соціальной борьбѣ, легко можетъ потерять свою ясность и проникаемость.

Хомяковъ совершенно ясно, не хуже лучшихъ юристовъ, понималъ значеніе правового элемента въ жизни европейскихъ народовъ. Онъ очень вѣрно говоритъ <sup>1)</sup>: «Идея права лежала въ основѣ римской жизни, и римская жизнь, передающая новое начало просвѣщенія германскимъ завоевателямъ, передала имъ идею строго-логическаго права, не только въ бытѣ государственномъ, условномъ и, слѣдовательно, невозможномъ безъ подчиненія праву логическому, но и въ жизни духовной и религіозной». Несмотря на то, что всякое начало, вводимое въ законодательство, непременно принимаетъ характеръ условности, было бы преувеличеніемъ, если бы мы думали, что въ законодательство невозможно ввести нравственное начало, не исказивъ его предварительно. Правовое повелѣніе, конечно, условно и подлежитъ логическому развитію, причѣмъ можетъ быть нарушена и самая нравственная сущность правового велѣнія. Но, при примѣненіи права, живой государственный судъ можетъ и долженъ стоять на стражѣ нравственнаго смысла права. Разбойничье толкованіе, умерщвляющее логикою правду закона, есть низшая форма отправления правосудія въ историческомъ развитіи послѣдняго. Нравственно-чистое толкованіе закона не подрываетъ, а, напротивъ, укрѣпляетъ права людей.

---

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова, т. VIII, стр. 43.

## ГЛАВА ТРЕТЬЯ.

### Право и его этика.

#### § I.

#### Обязанность, какъ единственно-живой источникъ права.

Когда находимся въ области государственнаго права, то должны помнить, что мы вращаемся не въ сферѣ частныхъ правъ лица, правъ, въ которыхъ оно является, по крайней мѣрѣ, въ переживаемую нами историческую эпоху, представителемъ самаго широкаго и возможнаго, въ государствѣ, полномасштабна личностя. Только въ частной сферѣ личности мы имѣемъ дѣло съ настоящимъ правомъ, какъ законною возможностью что либо дѣлать, или не дѣлать (*jus disponendi*). Въ области же государственной жизни собственно нѣтъ правъ, есть только обязанности, или если и есть нѣчто, напоминающее право, то это «нѣчто, напоминающее право» все же вытекаетъ изъ обязанности, или есть право, дающее только возможность исполнять обязанности. Это понятіе обязанности, какъ настоящаго источника права въ области государственной жизни, было совершенно ясно сознаваемо Хомяковымъ и было имъ превосходно выражено, сильно освѣщено въ «посланіи изъ Москвы къ сербамъ»<sup>1)</sup>, которое можно было бы съ такимъ же правомъ назвать «посланіемъ къ русскимъ». «Не говорите», завѣщаетъ Хомяковъ сербамъ, «много о правѣ и правахъ и не очень слушайте тѣхъ, которые говорятъ о нихъ, но слушайте охотно тѣхъ, которые говорятъ объ обязанности, потому что обязанность есть единственно-живой источникъ права. Знаніе собственнаго права

<sup>1</sup>) Соч. Хомякова, т. I, стр. 406.

въ сильномъ ничего не значить, освящая только его волю, а въ безсильномъ оно ничтожно, по самому его безсилію. Знаніе же обязанности связываетъ сильнаго, создавая и освящая права слабыхъ. Себялюбіе говоритъ о правѣ, братолюбіе говоритъ объ обязанности». Эта мысль Хомякова, что себялюбіе говоритъ о правахъ, а братолюбіе говоритъ объ обязанности, имѣющая значеніе наблюденія, сдѣланнаго надъ исторією и жизнію народовъ, представляетъ важное правило для этики права, если позволено ввести такой терминъ. Пусть прислушиваются у насъ къ этому завѣту Хомякова, пусть сдѣлаютъ его руководнымъ началомъ для государственной жизни и для общественнаго мнѣнія. Совершенно иначе освѣщается весь государственный бытъ народа, если мы на него будемъ смотрѣть, какъ на область нравственныхъ обязанностей, воплотившихся въ правовую форму. Современная просвѣщенная мысль ученыхъ на континентѣ Европы стоитъ уже на этой точкѣ зрѣнія; въ Англии же это воззрѣніе исторически воплощено въ государственномъ быту. Просвѣщенные люди знаютъ, что дѣятельность, въ области государственной жизни, вся основана на повинности, серьезной, тяжелой, но необходимой для того, чтобы жизнь народа шла логическимъ путемъ. Все эта вѣрно для тѣхъ, у которыхъ мысль просвѣщена истиннымъ христіанствомъ,—вѣдь они знаютъ, что рѣшать социальныя вопросы можно лишь однимъ путемъ: носить бремена другъ друга. Но переживаемая эпоха больше всего получаетъ окраску отъ «интеллигентныхъ» людей, отъ умныхъ дураковъ безъ просвѣщенной мысли. Общественный сходъ, если можно такъ фигурально выразиться, заповоленъ горланами совершенно необразованными. Имъ слѣдуетъ усвоить, что государственная жизнь есть область повинности, для которой лишь годны люди съ просвѣщенною мыслью, воспитаннымъ чув-

ствомъ и упражненною волею. Поэтому и получающіе власть въ государственномъ быту должны помнить, что ихъ право есть лишь обязанность. Понятіе о правѣ, какъ о полновластїи лица, даже и въ сферѣ частнаго права, подлежитъ большимъ ограниченїямъ. Гдѣ нѣтъ полновластїю ограниченїя юридическаго, тамъ можетъ возникнуть ограниченїе нравственное. Я могу купить драгоцѣннѣйшую картину, предметъ гордости искусства и уничтожить ее. Это будетъ проявленїе права распоряженїя, *jus disponendi*, но проявленїе безнравственное. Я могу, оказавшись собственникомъ драгоцѣннѣйшаго цѣлебнаго источника, запретить его для страждущихъ. Это будетъ безнравственно. Но развитїе этики права идетъ впередъ. Что вчера было только безнравственно, можетъ быть завтра закономъ воспрещено по соображенїямъ государственной пользы.

## § II.

### Этика права.

Вотъ эту-то «этику права», которую до сихъ поръ не могутъ, какъ слѣдуетъ, понять юристы, одичавшіе въ часто безнравственной юридической логикѣ, давнымъ-давно понялъ Хомяковъ, никогда не бывшій заправскимъ правовѣдомъ, но глубоко понимавшій право и чувшій его будущее. Говоря о юридическихъ началахъ, лежащихъ въ русской мірской сходкѣ, Хомяковъ замѣчаетъ: «Есть въ старыхъ обычаяхъ, есть въ стародавней сходкѣ свои юридическія начала (т. е. торжество нравственной справедливости, какъ видно изъ приведеннаго Хомяковымъ случая на сходкѣ). Правда, они разнятся отъ юридическихъ началъ, принятыхъ за норму въ другихъ земляхъ; но вспомнимъ, что Болонскій юристъ въ среднихъ вѣкахъ смѣялся надъ мѣстнымъ правомъ, принятымъ въ Англіи, и что этому праву во многомъ подражаютъ теперь въ

Европѣ. Но дѣло еще некончено. Совѣсть овладѣла разбирательствомъ факта только въ отношеніи къ его существованію. Очевидно, ей же подлежитъ, и будетъ подлежать, фактъ въ отношеніи къ его нравственности. Такимъ образомъ, все усовершенствованіе получить свое начало отъ обычая и быта славянскихъ. Часть дѣла совершена, дальнѣйшая впереди. Но скажутъ мнѣ: «такія начала слишкомъ неопредѣленны, не имѣютъ юридической строгости» и т. д. Я считаю подобныя возраженія довольно ничтожными. Въ первыхъ формулахъ закона является дѣйствительно самый строгій юридическій формализмъ; напр.: «кто убилъ, да будетъ убитъ»; но слѣдуютъ другіе возрасты права: начинается разборъ, совершенно ли убійство вольно, или невольное, въ полномъ ли разумѣ убившаго, или въ безуміи, нападая, или въ своей собственной защитѣ, съ преднамѣріемъ, или въ мгновенной вспышкѣ, вслѣдствіе злости, или отъ мѣры терпѣнія, переполненной оскорбленіями и т. д. Формализмъ исчезаетъ все болѣе. Пожимая плечами, Болонскій юристъ! Право перестаетъ быть достояніемъ школяра и дѣлается достояніемъ человѣка»<sup>1)</sup>. О, великій чутель правды, Хомяковъ! Право все еще въ рукахъ школяра, еще болѣе тупаго школяра, чѣмъ въ то время, когда ты писалъ свои великіе завѣты! Школяръ этотъ заполонилъ литературу, ежедневную печать, кафедры и собранія. Онъ горланитъ на всѣхъ углахъ и перепутьяхъ, что нравственность—одно дѣло, а право—совсѣмъ другое, десятое дѣло; что смѣшеніе ихъ есть уже давно оставленная наукою точка зрѣнія; что отщепенцы, требующіе началъ справедливости во всѣхъ областяхъ права, даже въ правѣ гражданскомъ, сами не понимаютъ, какіе жалкіе

---

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова, т. I, стр. 168.

парадоксы они проводят; что лѣсъ толкованій закона, изъ-за которыхъ уже не видать самаго закона, есть не что иное, какъ «органическое» послѣдствіе разработки права судомъ и наукою; что этотъ лѣсъ прецедентовъ вырабатываетъ, для обслуживанія общества, славное сословіе юристовъ, которыхъ высшая задача примѣнять право къ фактамъ въ самомъ кипяткѣ жизни. «И», продолжаетъ школяръ, «если лепечеть голосъ невѣжественнаго народа, что сословіе это плодитъ безконечныя тяжбы, мѣшаетъ примиренію сторонъ и беретъ свою толику отъ всякаго наслѣдства, отъ всякаго недоразумѣнія, всякаго начинанія и всякаго юридическаго приключенія, то, въ этомъ, конечно, много правды; но, въ концѣ концовъ, виноваты вѣдь не люди, а учрежденія: инструментъ даетъ тотъ звукъ, который изъ него извлекаютъ!».

Когда же будетъ изъята, наконецъ, наука права изъ рукъ школяра? Хомяковъ на это отвѣчаетъ: «такой возрастъ права возможенъ только въ единствѣ обыкновеннаго и внутренняго начала общества». Это значитъ: намъ слѣдуетъ довѣрять тому праву, которое живетъ въ совѣсти человѣческой, а не въ диссертацияхъ школяра. Вырвите же изготовленіе законовъ изъ рукъ теоретиковъ, черпайте право изъ соборной совѣсти народа, прислушивающагося къ стонамъ жизни и получающаго внушенія изъ христіанской вѣры,—своего единаго, истиннаго оплота и спасенія! Пусть «болонскій» юристъ будетъ тѣмъ, чѣмъ онъ способенъ быть: редакторомъ, или юридическимъ словопроизводителемъ, пусть онъ одѣваетъ въ короткія «дефиниціи» тѣ внушенія.

### § III.

#### Соборная совѣсть..

Было время, когда спора съ ученымъ школяромъ, держащимъ науку права въ своихъ рукахъ, можно было, по

крайней мѣрѣ, сослаться на нравственность, какъ на вѣс-  
всякаго сомнѣнія стоящій авторитетъ. Но теперь времена  
перемѣнились. Появилась особая группа школяровъ, кото-  
рые, вдохновленные большимъ апостоломъ жестокости для  
улучшенія типа людей до возведенія послѣдняго на степень  
сверхчеловѣческаго совершенства, утверждаютъ, что са-  
мая нравственность подлежитъ пересмотру, что всѣ, такъ  
называемыя, нравственныя блага должны быть вновь перео-  
цѣнены. Сумасшедшій апостоль поставилъ себѣ, по словамъ  
философа Фуиллье <sup>1)</sup>, совершенно серьезно изслѣдующаго  
бретни Ницше, слѣдующіе вопросы: «Существуетъ ли въ  
самомъ дѣлѣ мораль? Да и желательно ли, чтобы она вообще  
существовала? Мораль, существовавшая до сихъ поръ, не  
причинила ли человѣчеству гораздо больше зла, чѣмъ до-  
бра?». До сихъ поръ подобные нелѣпые вопросы въ нрав-  
ственности философіи неставились. Искали основаній нрав-  
ственности; опредѣляли высшее благо (*summum bonum*);  
искали рѣшающаго признака для добра и зла. Но всѣ были  
согласны въ томъ, что признанныя всѣмъ человѣчествомъ  
и во всѣ вѣка нравственныя блага суть несомнѣн-  
ныя блага, а не зло. Никто не сомнѣвался ни въ томъ,  
что нельзя убивать, ни въ томъ, что слѣдуетъ любить  
ближняго. Какъ утилитарная, такъ и независимая (или  
интуитивная) школа морали признавали однѣ и тѣ же доб-  
родѣтели; онѣ расходились только въ опредѣленіи того,  
какъ человѣчество дошло до признанія этихъ добродѣте-  
лей: путемъ ли наитія (интуиціи), или путемъ наблюденія  
фактовъ жизни,—путемъ индукціи, путемъ утилитарнаго  
вычисленія пользы и вреда <sup>2)</sup>; но онѣ не расходились,  
напримѣръ,—въ вопросѣ о томъ, должна ли быть терпима  
жалость, какъ нравственное чувство, и не слѣдуетъ ли

---

1) A. Fouillée, Nietzsche et l'immoralisme, Paris, 1902, p. 1 и слѣд

2) J. S. Mill, Utilitarianism, 1871, p. 3.



вообще ее упразднить и замѣнить безпощадностью къ слабому подчеловѣку, для того, чтобы выработался сверхчеловѣкъ? Если нравственность, освященная вѣками и никогда не подвергавшаяся сомнѣнію со стороны ея благодѣтельнаго вліянія на человѣческую жизнь, отдана на разанализированіе или разгромленіе школярамъ, встрѣчающимъ сочувствіе полуобразованнаго, тупаго стада, то, понятно, что она можетъ быть также и осуждена, признана негодною. Это обстоятельство показываетъ, что нравственность, если она не поддерживается христіанскою вѣрою людей, есть не что иное, какъ общественная теорія, которую люди могутъ и забросить. Но если умственно развитая часть общества можетъ еще иногда соблюдать нравственную дисциплинированность, охраняемую у нихъ правильно понятымъ коммерческимъ личнымъ интересомъ, повелѣвающимъ извѣстный способъ поведенія, — то что можетъ воздерживать отъ безнравственности ту массу полуобразованнаго люда, который не обладаетъ никакою дисциплинированностью, основанною на личномъ интересѣ, и обуреваемъ всѣми низкими и дурными страстями? Вѣдь нравственное поведеніе, обезпеченное жалостью, большинству людей, хищниковъ, вовсе незнакомо. Для нихъ нуженъ авторитетъ закона, воплощеннаго въ силѣ государства, или, что выше, просвѣщеніе души въ вѣрѣ, питаемой церковью. Какая же будетъ санкція для той морали, которая можетъ быть названа общественною, т.-е. для прикладной? Конечно, общая санкція нравственности, и, кромѣ того, авторитетъ соборной совѣсти, т. е. единой мірской совѣсти, основанной на истинномъ понятіи и искреннемъ чувствѣ братства, воспитываемыхъ православною церковью <sup>1)</sup>. Только въ соборной совѣсти людей,

<sup>1)</sup> Хомяковъ, соч. т. I, 386: «православный, сохраняя свою свободу, но смиренно сознавая свою слабость, покоряетъ ее единогласному рѣшенію соборной совѣсти».

соединенныхъ воедино въ церкви и государствѣ, мы можемъ найти охрану нравственности. Эта соборная совѣсть является высшею охраною общественной нравственности и, вмѣстѣ съ тѣмъ, источникомъ права вообще, конечно, дѣйствующимъ по историческимъ законамъ, въ обстановкѣ тѣхъ общихъ физическихъ и бытовыхъ условий, среди которыхъ развертывается исторія даннаго народа. Само собою разумѣется, что мы здѣсь говоримъ не о судящей совѣсти, а о совѣсти законодательной<sup>1)</sup>,—упоминаемъ объ этомъ для избѣжанія недоразумѣній, хотя граница между этими двумя видами совѣсти не всегда рѣзка. Совѣсть иногда намъ указываетъ, что мы рѣшили правильно или неправильно дѣло по такому-то правилу права или нравственности, это судящая совѣсть. Но когда мы рѣшаемъ какой-нибудь вопросъ не по правилу, по его немѣннѣю, наша совѣсть создаетъ это правило. Это—законодательная совѣсть.

#### § IV.

##### Воплощеніе соборной совѣсти.

Но соборная совѣсть народа нуждается въ воплощеніи, въ которомъ, въ болѣе просвѣтленномъ<sup>2)</sup> и возвышенномъ видѣ, онъ могъ бы получить обратно свои собственные помыслы и упованія, провѣренныя на высотѣ, съ которой все виднѣе изъ своей настоящей бытовой обстановки. Это

---

1) Elshans, Wesen des Gewissens, 1894. S. 186—187.

2) Совѣсть просвѣтляется и возвышается подъ вліяніемъ болѣе совершеннаго чувства отвѣтственности передъ однимъ только Богомъ. Хомяковъ (т. VIII, стр. 142) говоритъ: «не только чужая но и своя душа потемки. Это, отчасти, кажется, выражаетъ Апостоль, говоря: «совѣсть моя меня не обвиняетъ, но Богъ больше моей совѣсти».

олицетвореніе соборной совѣсти, по моему, совершается въ одной монархіи, ибо въ республикахъ нѣтъ и не можетъ быть истиннаго воплощенія совѣсти народной, а есть только уполномочіе исполнять волю народа чрезъ представителей, или повѣренныхъ его,—не лучшихъ, а наиболѣе ловкихъ, рѣчистыхъ и оборотистыхъ людей страны. Въ монархіи же есть совѣсть народа—государь. Какъ чело-вѣкъ, онъ можетъ впасть въ ошибку, но, какъ государь, онъ не можетъ сдѣлать зла сознательно. The king can do no wrong, говоритъ англійская монархическая формула. Его могутъ обмануть нечестные совѣтники, предъ нимъ могутъ извратить перспективу. Но онъ неспособенъ сдѣлать зло умышленно, по своей волѣ. Его личная, ничѣмъ не стѣсняемая, совѣсть въ томъ порукою. Получая власть не путемъ голосованія и неизбѣжныхъ происковъ, изъ не всегда чистыхъ рукъ людей, а отъ логики судебъ историческихъ, призванный, а не только избранный для нея, вѣруя въ ея высшее логическое, нравственно-необходимое и божественное происхожденіе, отпрыскъ породы, вѣками подобранной и воспитанной для управленія народами, государь, а не отошедшій въ исторію тиранъ, о которомъ здѣсь не можетъ быть и рѣчи, не принадлежитъ и не можетъ принадлежать ни къ какой партіи, стоитъ превыше всякаго пустого племеннаго тщеславія, внѣ мелкихъ человѣческихъ дѣлишекъ и расчетовъ, и способенъ питать лишь одну возвышенную страсть—страсть къ добру, къ правдѣ, къ милосердію. Его душа, его личная отвѣтственность предъ своею же совѣстью—обезпеченіе для народа. Гамлетъ не потому колеблется и не рѣшается на убійство короля, что у него слаба воля, а потому, что онъ неполнѣ убѣжденъ въ виновности <sup>1)</sup> и боится, подъ влияніемъ злого духа, совер-

<sup>1)</sup> Гамлетъ говоритъ: «I'll have grounds more relative than this», т. е. «я желаю имѣть доказательства, болѣе относяшіяся къ дѣлу, чѣмъ это (т. е. рассказъ тѣни)».

шить неправосудность. Сынъ своего доблестнаго отца, онъ, прежде всего, невольно слѣдуетъ наслѣдственному побужденію своей расы—правосудности. Последняя мысль на эшафотѣ убитаго Людовика XVI была посвящена потрясающему заявленію о неправосудности наложенной на него кары.

Намъ кажется, что Блунчли (Staatslehre, В. I, 440) не совсѣмъ исчерпываетъ понятіе, когда даетъ монарху опредѣленіе, что онъ только олицетвореніе верховенства и государственной власти. Конечно, каждый монархъ есть олицетвореніе верховной власти въ государствѣ, какъ каждый отецъ семьи есть олицетвореніе семейной власти. Но не въ правовомъ лишь воплощеніи власти—особая нравственная сущность монархіи. И въ республикѣ имѣется, срочное, правда, олицетвореніе верховной власти:—представители народа и президентъ. Настоящая, особая, нигдѣ больше не встрѣчающаяся, нравственная сущность европейской монархіи одна: монархъ есть просвѣтленная совѣсть народа. Отвлеченная верховная власть, принадлежащая наслѣдственному монарху, превращается въ живую личность монарха, дѣйствующаго по совѣсти, въ чемъ онъ и даетъ отвѣтъ предъ цѣлымъ міромъ. И если бы вмѣсто властнаго и неосуществимаго утвержденія: «государство, это—я», брошено было въ оборотъ жизни другое, нравственное, болѣе глубокое и вполне осуществимое положеніе короля: «совѣсть народа, это—я», ходъ развитія политическихъ идей въ Европѣ принялъ бы, легко можетъ стать, совсѣмъ другое направленіе. Служить воплощеніемъ государственной власти можно, имѣя пороковъ больше, чѣмъ добродѣтелей; но быть, предъ небомъ и землею, совѣстью народа—можно только будучи чистымъ, милосерднымъ, христіански-смирнымъ, то-есть обладателемъ тѣхъ добродѣтелей, при которыхъ только и возможно столь нужное монарху по-

знаніе правды въ запутанныхъ дѣлахъ человѣческихъ: ибо вся правда открывается лишь чистымъ сердцемъ <sup>1)</sup>.

Наблюдая, въ послѣднее десятилѣтіе, за бурными событіями жизни французской и американскихъ республикъ, за моментами ожесточенной борьбы партій, когда истина вислоко не уважалась, старательно затемнялась и прямо унижалась, а не выяснялась, когда всѣмъ очевидная правда погибала въ тискахъ партіонной борьбы, сторонній свидѣтель попиранія истины, въ горести, спрашивалъ: «но есть же совѣсть, скажемъ, у французскаго народа,—почему же она молчитъ?» Совѣсть у французовъ есть, конечно; но нѣтъ воплощенія этой совѣсти—нѣтъ монарха. Президентъ же есть непременно человѣкъ партіи, и если бы онъ даже заявилъ притязаніе на роль воплощенія совѣсти народа, то ему отвѣтили бы: «Ты искренній, честный республиканецъ, но ты не болѣе, какъ нашъ уполномоченный». Въ настоящее время, во Франціи, есть отдѣльныя совѣсти, но единой, отвѣтственной совѣсти французскаго народа нѣтъ. Народныя собранія, парламенты не имѣютъ и не могутъ имѣть совѣсти. Она можетъ быть только у отдѣльнаго члена. Голосующія, многоголовыя государственныя существа руководствуются интересами, избилуютъ знаніями научными и бытовыми, а также богатствомъ мыслей;

---

<sup>1)</sup> Много лѣтъ тому назадъ, въ Брюсселѣ, случайно попалъ я на публичную лекцію по государственному праву, и одна фраза лектора поразила меня, вѣровавшаго тогда больше всего въ разумъ. Профессоръ сказалъ: «Европейскому монарху не нужно быть мудрымъ, для счастья народа совершенно достаточно, если онъ будетъ только честенъ». Впослѣдствіи, въ жизни, я часто вспоминалъ эту мысль,—многому я отъ нея научился. Она исходила отъ человѣка, который принадлежалъ къ народу, умудренному политическимъ опытомъ. Опытъ же этотъ ясно показываетъ, что для счастья народовъ не столько нужны геніальные, сколько справедливые и честные правители. Золотые блески таланта разсыпаны въ жизни довольно щедро, алмазь же, чуткая совѣсть, попадаетъ довольно рѣдко: онъ и дороже.

но у них нѣтъ и не можетъ быть ни «слова монарха», ни сердца его, и этотъ недостатокъ вопиеть. Партии могутъ нагло провозглашать чорное бѣлымъ, и обратно, и нѣтъ монарха, стоящаго выше всѣхъ, который могъ бы на весь мѣръ воскликнуть: «Вы затемняете правду; но я вамъ говорю: вотъ она гдѣ, эта правда!»

Мысль Блунчли, приведенная нами выше, уже потому невѣрна, что фактически и даже юридически не всегда власть европейскаго монарха вся у него въ рукахъ. По силѣ вещей, въ жизни, въ осуществленіи—а вѣдь на практикѣ послѣднее и есть самое важное—власть государственная только по фикціи сосредоточена въ рукахъ монарха. Она осуществляется другими—отъ его имени; фактически ея исполнители держатъ въ своихъ рукахъ права, а нравственная отвѣтственность падаетъ на монарха. Но въ качествѣ совѣсти народа монархъ всегда и вездѣ дѣйствуетъ самолично. Здѣсь солнце свѣтитъ непосредственно, безъ прохожденія чрезъ разныя среды, отъ которыхъ лучи тускнѣютъ. Теоретики монархическаго начала всегда имѣютъ, главнымъ образомъ, въ виду часто, *de facto*, очень слабую, власть европейскаго монарха и не принимаютъ во вниманіе, что власть есть только возможность осуществить что-нибудь, а побужденія, слѣдовательно, и помыслы подсказываются совѣстью. Совѣсть монарха <sup>1)</sup> и является великимъ, правосуднымъ третейскимъ судьей въ разгарѣ страстей въ государственной жизни. Сущность

---

<sup>1)</sup> И если справедливо, что Наполеонъ на остр. Св. Елены сказалъ что государь долженъ руководствоваться не совѣстью, а славолюбіемъ, и что только такимъ способомъ можно стать великимъ человекомъ, то это показываетъ, насколько этотъ «сверхчеловѣкъ», титанъ во злѣ и ничтожество во добрѣ, далеко былъ мыслию и чувствомъ отъ пониманія истиннаго значенія государя въ государствѣ (Jacobowsky, *Der christliche Staat*, 1894, S. 66, приводитъ сказанное Наполеономъ).

величайшаго соціального вопроса современной европейской жизни такова, что, для правильнаго его повершенія, не столько нужны знанія и проницательность, сколько чуткая совѣсть монарха, нестѣсненнаго въ своихъ дѣйствіяхъ ни юридическими осложняющими механизмами, ни классовыми предразсудками, ни пережившими себя традиціями. Какъ при совершеніи прыжка слѣдуетъ довѣряться моментальному, почти инстинктивному глазомѣру, такъ и въ современныхъ соціальныхъ вопросахъ нужно, безъ всякихъ сомнѣній, слѣдовать повелительному голосу совѣсти. Малѣйшее колебаніе, малѣйшая тѣнь недовѣрія къ этому безошибочному внутреннему руководительству, и человѣческой умъ безнадежно увязаетъ въ тинѣ непрочныхъ, двухсмысленныхъ данныхъ, шаткихъ мнѣній, партійныхъ ненавистей и, подобно миражу, обманывающихъ историческихъ справокъ и изображеній.

## § V.

### Проповѣдникъ *in partibus infidelium*.

Изложенное мною ученіе о правѣ и о соборной совѣсти, какъ конечномъ источникѣ права, содержится посредственно и непосредственно въ разныхъ идеяхъ Хомякова, разбросанныхъ въ его сочиненія. Понятно, что при такихъ понятіяхъ о правѣ, Хомяковъ могъ и даже долженъ былъ сказать, что Россія такая земля, которая «никогда не пристрастится къ такъ называемой практикѣ гражданскихъ учрежденій»; что Россія «не вѣритъ и никогда не повѣритъ мудрости человѣческихъ расчетовъ и человѣческихъ постановленій»; что «она вѣритъ высшимъ началамъ, она вѣритъ человѣку и его совѣсти». Она вѣритъ человѣку и его совѣсти! Въ этомъ положеніи—

объясненіе многихъ сторонъ и въ русскомъ законодательствѣ, и въ русской жизни. Преданность главѣ государства, по нашему закону, повелѣвается не токмо за страхъ, но и за совѣсть. Отвѣтственность правовая, конечно, существуетъ; но повиновеніе главѣ государства ограждаетъ совѣстью. Такъ, совѣсть является высшею гарантіею въ жизни и государствѣ. Въ самомъ дѣлѣ, если взглянуть въ человѣческія отношенія, въ юридическіе окопы одного человѣка отъ возможныхъ злодѣяній другого человѣка, то мы, въ концѣ концовъ, придемъ къ общему выводу, что наиболѣе крѣпкою фортеціе нашею является только совѣсть людей. Есть цѣлая масса отношеній, гдѣ одинъ человѣкъ можетъ причинять другому всяческое зло безпрепятственно и при томъ совершенно безнаказанно. Единственная и самая прочная сдержка для него—совѣсть, не позволяющая, въ большинствѣ случаевъ, дѣлать то зло, которое причинить было вполнѣ возможно.

Мы не дерзаемъ, слѣдуя за Самаринимъ, называть Хомякова учителемъ православной церкви за его великую ей службу,—мы не считаемъ себя для того призванными ни познаніями, ни авторитетностью. Много сдѣлалъ Хомяковъ для того, чтобы представить въ ясности все неизмѣримое, животворящее, спасительное значеніе православія для русскаго народа. Онъ былъ величайшимъ свѣтскимъ и, въ этомъ смыслѣ, чуть ли не единственнымъ проповѣдникомъ православія въ русскомъ образованномъ классѣ, вообще равнодушномъ къ высшимъ вопросамъ бытія. Въ этомъ отношеніи онъ былъ дѣйствительно чѣмъ-то въ родѣ просвѣтителя *in partibus infidelium*. Но можно ли за эти заслуги считать его учителемъ церкви, мы не знаемъ,—пусть рѣшаютъ это болѣе, чѣмъ мы, для того призванные. Но что за его глубокія, вѣрныя и просвѣтительныя понятія о правѣ, его можно признать великимъ наставникомъ въ томъ, что римляне называли *ars boni et aequi*,—это мы



дерзаемъ сказать. Онъ первый у насъ далъ идеи для того, что мы назвали этикой права. Въ немъ русская молодежь имѣеть неисчерпаемый источникъ для ученій объ этикѣ права, этой незнакомой еще, но грядущей уже науки, которая, судя по душевнымъ запросамъ народа, будетъ въ Россіи имѣть серьезный успѣхъ. Для этой науки Хомяковъ, морализаторъ права по преимуществу, положилъ первые камни. Съ высоты Альпъ, съ которыхъ, предъ лицомъ Творца, любовно, какъ философъ и поэтъ, обозрѣвалъ онъ міръ, усмотрѣлъ онъ на горизонтѣ много такихъ образовъ, которые теперь только мы еле начинаемъ различать сквозь туманъ политическихъ теорій и таблицъ социологіи.

Природа была для него міромъ, полнымъ чудныхъ картинъ, мелодій и идей; въ философскомъ созерцаніи, незамѣтно переходившемъ у него въ поэтическое вдохновение, онъ, зачарованный, вслушивался въ доносившійся изъ безконечныхъ пространствъ хоръ голосовъ мірозданія, пѣвшій славу творенію. Сухія математическія или астрономическія данныя, въ рукахъ этого на диво талантливаго славянскаго человѣка, превращались въ поэтическія картины, подхватывающія воодушевленнаго читателя и уносящія его на высоту поднебеснаго полета. Въ одномъ изъ своихъ философскихъ писемъ (1860 г.) къ Ю. Самарину <sup>1)</sup> онъ описываетъ одну ночь: «она была необыкновенно ясна; далекая и глубокая даль отрѣзывалась отчетливо противъ ночного неба; почти полный мѣсяць, уже на ущербѣ, плылъ тихо, не слишкомъ высоко надъ землею; недалеко отъ него алмазнымъ огнемъ горѣла планета, кажется, Юпитеръ; въ сторонѣ сверкалъ и мигалъ красноватый Сиріусъ, и безчисленное множество звѣздъ покрывало все небо серебряною насыпью». Чтожь, ночь хороша, обыкновенному

---

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова, т. I, стр. 322.

смертному остается только полюбоваться, сладко зѣвнуть и пойти въ постель. Но Хомяковъ поэтъ и философъ, и вотъ «ему приходитъ мысль», по его же словамъ, нѣсколько странная, но математически совершенно вѣрная «что вся эта красота, которою онъ любитъ, есть уже прошедшее, а не настоящее». Въ самомъ дѣлѣ: «Сириусъ, который мигаль въ эту минуту предъ глазами жителя села Богучарова, былъ не теперешній, а тотъ, который былъ тому года два или болѣе назадъ; а тѣ мелкія, безчисленныя звѣзды, которыя искрились по всему небу, это были звѣзды, которыя были тому десять, пятнадцать, сто или тысячу лѣтъ назадъ». И онъ представляетъ себѣ «Плеяды съ усовершенствованною оптикою, и зрѣнію ихъ жителей будетъ современенъ не Гарибальди или рѣзня въ Сириі, а Домиціанъ и христіанскіе мученики или, можетъ быть, Авраамъ, ведущій свои большія стада по (тогда еще зеленой) Палестинѣ, невыжженной Божиимъ огнемъ». И затѣмъ поэтъ, превращаясь въ философа, ставитъ слѣдующее положеніе: «Собственно современность существуетъ только въ отвлеченіи; предметъ же современный не существуетъ для другого предмета; другой для каждаго есть уже прошедшее». И какъ за «ближайшими звѣздами» на небесахъ онъ, впившись въ нихъ очами, видѣлъ «тмы звѣздъ, ушедшихъ въ ночь», такъ въ «объемомъ тѣсномъ» писаніи галилейскихъ рыбаковъ онъ видѣлъ чудную картину:

«И въ объемомъ книгъ тѣсной  
Развернется предъ тобою  
Безконечный сводъ небесный  
Съ лучезарною красой.

Узришь: звѣзды мыслей водятъ  
Тайный хоръ свой вокругъ земли;  
Вновь взглядишь — другія всходятъ;  
Вновь взглядишь, и тамъ, вдали,

Звѣзды мыслей, тьмы за тьмами,  
Всходятъ, всходятъ безъ числа,  
И зажжется ихъ огнями  
Сердца дремлющая мгла» <sup>1)</sup>.

И только небольшая книжка галилейскихъ рыбаковъ, содержащая въ себѣ все безграничное будущее блаженство Царства Божія, можетъ дать миръ на землѣ и благоволеніе въ людяхъ. Участъ же всѣхъ многотомныхъ писаний нетвердыхъ моралистовъ и по существу лицемѣрныхъ правовѣдовъ—быть лишь шаткими, плохо скрѣпленными, жалкими и часто душегубными лѣсами создающагося Храма Правды. И чтобы чувствовать настоящую правду, какъ чувствовалъ ее Хомяковъ, нужно всѣми помыслами, всею душою пребывать въ вѣрѣ, надеждѣ и любви.

Заканчивая главу объ этикѣ права, отъ души скажемъ: не ошибутся тѣ, которые, сознавъ свою безпомощность, возьмутъ своимъ руководителемъ Хомякова. Притомъ же онъ вѣрилъ, что древней русской землѣ была чужда какая бы то ни была идея отвлеченной правды, неистекающей изъ правды христіанской, или идея правды, противорѣчащей любви къ ближнему. Руководителемъ его уже потому можно смѣло выбрать, что онъ никогда не былъ человѣкомъ партіи. Политическія партіи не могутъ имѣть совѣсти, она у нихъ замѣняется платформою, программою. Отъ этой программы нельзя отступать ни ради истины, ни ради человѣколюбія. Хомяковъ былъ человѣкомъ соборной совѣсти, общаго съ другими вѣрованія; его задача была христіанская, а не политическая, онъ имѣлъ дѣло съ душами, а не съ тѣлами. Между славянофилами почиталась душевная дружба первыхъ христіанъ, а не компромиссъ, т. е. дѣловое соглашеніе съ уступками противъ совѣсти. Они проповѣдывали совѣсть истую, а

---

<sup>1)</sup> Стихотвореніе Хомякова: «Звѣзды».

не программную, порожденную политической теорією. Политическія партіи современной Европы, по своей безчеловѣчной нетерпимости, вполне могутъ замѣнить изувѣрство сектантовъ. Не успѣла Европа нѣсколько оправиться отъ сектантскаго безумія, какъ на смѣну пришла хищническая страсть политическихъ партій.

---

## ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ.

### Государство и общество.

#### § I.

#### Отношеніе Хомякова къ вопросамъ политическимъ.

Отношеніе свое къ вопросамъ политическимъ высказалъ Хомяковъ въ чрезвычайно выразительномъ положеніи, заимствуемомъ нами изъ его письма къ графинѣ А. Д. Блудовой <sup>1)</sup>: «Вопросы политическіе», пишетъ онъ ей въ 1848 г., «не имѣютъ для меня никакого интереса; одно только важно, это вопросы общественные. Напр., у насъ правительство самодержавно, это прекрасно; но у насъ общество деспотическое, это ужъ никуда не годится». Въ томъ же году онъ писалъ Ю. Э. Самарину о задачахъ истиннаго просвѣщенія въ Россіи: «Перевоспитать общество, оторвать его совершенно отъ вопроса политическаго и заставить его заняться самимъ собою, понять свою пустоту, свой эгоизмъ и свою слабость: вотъ дѣло истиннаго

---

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова, т. VIII, стр. 391.

просвѣщенія, которымъ наша русская земля можетъ и должна стать впереди другихъ народовъ. Корень и начало—религія, и только явное, сознательное и полное торжество православія откроетъ возможность всякаго другого развитія... Поле чисто, да его надобно вспахать анализомъ науки и засѣять сѣменемъ живымъ». Въ выписанныхъ мысляхъ глубокой смыслъ. Хомяковъ былъ равнодушенъ къ вопросу политическому по совершенно простой причинѣ: неизсякаемый источникъ истинно правильнаго развитія народа вовсе не въ политической области, а въ жизни общества. Если общество, по истинѣ, христіанствомъ просвѣщено, обладаетъ нравственными качествами и волею, работаетъ; если оно человѣколюбиво, не глухо къ высшимъ вопросамъ бытія, то, понятно, что и управленіе, и дѣятели его, въ своемъ качествѣ, будутъ, вмѣстѣ съ обществомъ, повышаться. Простой примѣръ разъясняетъ эту азбучную истину лучше всякихъ разсужденій. Посмотрите, съ какою публикой имѣетъ дѣло англійскій полисменъ: люди настолько воспитанны и порядковы, что полисмену почти всегда остается только помогать имъ, оказывать имъ и крупныя, и мелкія услуги, какъ-то: проводить даму съ дѣтьми между во всѣ стороны снующими экипажами, поддержать старушку, шепнуть молодому человѣку дружеское предостереженіе противъ уличной красавицы-мошенницы, умѣло завлекающей юношу глазками, чтобы ограбить его въ какомъ-нибудь притонѣ и т. п. Посмотрите теперь на горемычнаго городского въ толпѣ: тутъ нужно подобрать пьянаго, тамъ убѣдить «хорошаго господина здѣсь не останавливаться, такъ какъ не приказано пушать»; онъ проситъ, молить; наконецъ, терпѣніе его истощается, и онъ переходитъ къ грубостямъ, даже брани и толчкамъ. Конечно, это очень «некультурно!» Но городской вѣдь далеко не ангель, а человѣкъ, и притомъ человѣкъ не изъ лучшаго общества.

Такъ у насъ и во всемъ: рожа крива, потому зеркало даетъ скверное изображеніе. Вышеприведенный примѣръ, кажется, объясняетъ мысль, что внѣшняя жизнь государства развивается подя вліяніемъ умственного и нравственного состоянія народа. У общества, имѣющаго прочное религіозное, нравственное просвѣщеніе, дисциплинированнаго и привычнаго къ труду, сама собою разовьется соотвѣтственная политическая жизнь. Тѣмъ, которые полагаютъ, что политическая жизнь, сама по себѣ, есть главное творческое начало въ жизни народа, можно отвѣтить, что политическая жизнь собственно въ себѣ именно ничего творческаго не заключаетъ, а совсѣмъ обратно: настоящій источникъ живой воды—въ обществѣ, въ общественной жизни, просвѣщеніи и трудѣ. Сербія стоитъ, по школярской мѣркѣ, на «европейской» ступени государственнаго развитія. Но можно ли серьезно считать просвѣщенную страну, гдѣ кровавая бойня во дворцѣ, на глазахъ у всѣхъ, безчеловѣчно, грязно и низко произведенная, нисколько не возмущаетъ чувства справедливости у народа, смотрящаго равнодушно на гнуснѣйшее преступленіе.

Вышеизложенныя соображенія приведены нами для того, чтобы показать, что Хомяковъ относился равнодушно къ политической жизни, потому-что нельзя ее считать первостепенною, по важности своей, для возвышенія народнаго быта. Хомяковъ, безъ всякаго сомнѣнія, безусловно считалъ самодержавіе началомъ, самобытно выработаннымъ русскою исторіею, имѣющимъ великое прошлое. Будущее самодержавія—есть полное основаніе думать такъ—будетъ еще болѣе велико, чѣмъ прошлое. Но, понятно, при всемъ этомъ, источникомъ всего развитія въ исторіи народа Хомяковъ считалъ, конечно, самую жизнь общества въ ея религіозно-нравственномъ смыслѣ. Тѣ, которые установили табель о рангахъ для формъ правленія, или выдаютъ имъ дипломы первой, второй и третьей степеней,

должны были бы обратить, наконецъ, свое вниманіе на нравственную разслабленность, которая проявляется у современныхъ дипломистовъ первой и второй степеней. Никогда еще книжная политическая теорія не терпѣла такихъ поражений, какъ въ настоящее время: Франція, давно добивавшаяся республики, какъ атестата *cum eximia laude*, въ настоящее время, представляетъ какую-то клинику нравственныхъ болѣзней: ея знаменательная извращенность тѣмъ болѣе серьезна, что она вполне сознательна. Въ государствахъ съ дипломомъ первой и второй степеней социальный вопросъ, т. е. вѣковая петиція бѣднаго къ государству, остается въ одномъ и томъ же положеніи безнадежной мольбы. И та форма правленія, которая школою поставлена на самую послѣднюю ступеньку, по самому своему существу, подаетъ гораздо больше надеждъ на осуществленіе социальныхъ идеаловъ, чѣмъ тѣ, которыя красуются на первыхъ двухъ ступенькахъ. Политическая область и не могла представлять большаго интереса для человѣка такого ума, какъ Хомяковъ. Онъ, конечно, прекрасно понималъ, что, для осуществленія давнишней мечты человѣчества, чтобы массамъ народа было обезпечено существованіе не выючной скотины, а сносное существованіе человѣческое, прежде всего, нужно, чтобы государство дѣйствительно прониклось христіанскими чувствами. Христіанскія чувства требуютъ вѣры, а вѣра, конечно, можетъ быть только результатомъ развитія личности и общества. Христіанское общество, конечно, сдѣлаетъ и государство христіанскимъ. Между тѣмъ, какъ мы надѣемся достигнуть улучшенія и возвышенія человѣческой жизни путемъ христіанизированія человѣческой личности, апостолы новаго государственнаго ученія, ученія о народномъ трудовомъ государствѣ (*Volksthümliche Arbeitsstaat* Менгера), надѣются достигнуть той же цѣли скорѣе «разумнымъ согласованіемъ интересовъ», чѣмъ посред-

ством самопожертвования и братства<sup>1)</sup>. И въ этомъ пунктѣ апостолы эти раскрываютъ свою грудь для ударовъ: волковъ едва ли можно подвинуть на разумное ограниченіе эгоизма; людей, выросшихъ въ грубыхъ материалистическихъ идеяхъ, едва ли можно сдѣлать умѣренными согласованіемъ appetitовъ. При томъ же, вѣдь и до настоящей эпохи, когда провозглашается возможность «трудового государства», бывало же согласованіе идей,—отчего же они не привели къ практикѣ альтруизма? Политическая жизнь народа есть средняя равнодѣйствующая его нравственныхъ качествъ, общественныхъ чертъ его характера и своеобразныхъ историческихъ судебъ, составляющихъ результатъ совокупности всѣхъ условій его жизни, съ надбавкою и того, чего мы не знаемъ, и потому называемъ—случаемъ. Наконецъ, формы правленія не составляютъ степеней, высшихъ и низшихъ. Сама по себѣ, форма правленія въ Европѣ даже не рисуетъ намъ, у кого дѣйствительно находится верховная власть въ рукахъ,—у народа, или у наружнаго держателя власти. Верховная власть, пожалуй, у того въ рукахъ, кто можетъ сдѣлать то, что пожелаетъ<sup>2)</sup>, какъ говорить Менгеръ. Это рѣшается соотношеніемъ силъ, а не законами, уставами, повелѣніями, въ средѣ народа, раздраемаго борьбою честолюбцевъ, желающихъ раздѣлить между собою остатокъ власти, еще остающійся неуничтоженнымъ отъ процесса разложенія, вызваннаго происками тѣхъ, которыхъ Бисмаркъ когда-то мѣтко обозвалъ: „*катилиноподобными существованіями*“, т. е. существованіями, ищущими поправленія своихъ разстроенныхъ дѣлъ—посредствомъ политическихъ заговоровъ для захвата власти, находящейся всегда въ близкомъ сосѣдствѣ съ казною и дающей возможность надѣяться на осуше-

---

1) Menger, Neue Staatslehre, 1903, S. 70.

2) Ibid. S. 213.



ствленіе фантастическихъ политическихъ, въ сущности, нелѣпыхъ химеръ.

## § II.

Ученіе Хомякова о взаимныхъ отношеніяхъ государства и общества.

По этому вопросу мы имѣемъ рѣчь Хомякова, произнесенную въ публичномъ засѣданіи Общества Любителей Словесности въ Москвѣ, 26 апрѣля 1859 г. <sup>1)</sup>, слѣдовательно, за годъ до смерти Хомякова, происшедшую 23 сентября 1860 г. Такимъ образомъ, эта рѣчь, съ одной стороны, представляетъ дѣйствительно послѣднее слово автора а, съ другой стороны, она — результатъ, строго продуманный и провѣренный теоретическими и практическими наблюденіями цѣлой жизни. Притомъ же, начала, изложенныя въ этой рѣчи, не суть общія теоретическія положенія, примѣнимыя всюду и нигдѣ; а положенія, выработанныя въ русской жизни, положенія своеобразныя, — результатъ историческаго развитія Россіи. «Наши мыслительные сосѣди, нѣмцы», говоритъ Хомяковъ, «уже замѣтили и внесли въ науку, какъ несомнѣнное, дѣленіе права на право личное, право общественное и право государственное. Это дѣленіе недавно еще болѣе уяснилъ въ его теоріи и приложеніи къ праву Русскому ученый профессоръ Московскаго Университета, г. Лешковъ, заслужившій своимъ прекраснымъ трудомъ одинаковую благодарность юристовъ и историковъ. Дѣленіе права соотвѣтствуетъ безъ сомнѣнія дѣленію самихъ жизненныхъ отправленій, тремъ областямъ дѣятельности: частной, общественной и государственной». По мнѣнію Хомякова, сфера дѣятельности частной во всемъ мірѣ одинакова: для нея совершенно все равно, какое государство ее [охра-

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова, т. III; стр. 429.

няеть и обезпечиваетъ, лишь бы только охраняло и обезпечивало. Совсѣмъ не то дѣятельность общественная. Она «выражаетъ всѣ оттѣнки, всѣ особенности земли и народа и обусловливаетъ самое государство, дѣлая его такимъ, а не инымъ; она даетъ ему право, она налагаетъ на него обязанность быть самостоятельнымъ, выдѣлиться изъ другихъ государствъ». Если въ государствѣ нѣтъ общественной дѣятельности, человѣкъ долженъ примкнуть къ другому государству, потому—что государство, гдѣ нѣтъ общественной жизни, должно пасть, «ибо, въ своей частной дѣятельности, человѣкъ есть только лицо опекаемое или оберегаемое, въ жизни же общественной онъ—зиждатель и въ извѣстной мѣрѣ дѣятель и творецъ историческихъ судебъ».

Государство оберегаетъ, общество созидаетъ; государство повелѣваетъ, общество подготавливаетъ идеи и пути для дальнѣйшаго движенія народа. «Область общественной дѣятельности», говоритъ Хомяковъ, «по своему коренному характеру, есть только область мысли, мира и добровольнаго согласія». Государство получаетъ питаніе отъ общественной жизни. «Какъ живой органической покровъ» охватываетъ государство общество, «укрѣпляя и защищая отъ всякой внѣшней невзгоды, растеть съ нимъ, видоизмѣняясь, расширяясь и прилаживаясь къ росту его и къ его внутреннимъ видоизмѣненіямъ. «Чѣмъ болѣе», продолжаетъ Хомяковъ, «въ немъ (въ государствѣ) мудрости и знанія своихъ собственныхъ выгодъ и своего собственного значенія, съ тѣмъ большею чуткостью слышитъ оно, съ тѣмъ большею ясностью видитъ оно все разнообразіе жизни общественной, съ тѣмъ большею гибкостью прилаживается оно къ ея формамъ и къ ея историческому росту, охватывая ее какъ бы живую броню и постоянно укрѣпляясь ея живыми силами». Жизнь государственная, по Хомякову, есть «жизнь по преимуществу практиче-

ская, постоянно тревожимая и измѣняемая волненіемъ или измѣненіемъ обстоятельствъ случайныхъ; характеръ ея заключается въ себѣ по необходимости преобладаніе условности, вещественности и принудительности». «Жизнь общественная», говоритъ Хомяковъ, «напротивъ, есть жизнь мысли, общественного самовоспитанія, свободной совѣщательности». Москву Хомяковъ считалъ историческимъ центромъ земскаго сосредоточенія, столицею общественного мышленія, совѣщательности. Такъ сложилась исторія Россіи, что Москва сдѣлалась центромъ земскаго сосредоточенія и совѣщательности». «Недаромъ», говоритъ Хомяковъ, «рядъ земскихъ соборовъ обозначилъ эпоху Московскаго единодержавія». Этотъ городъ «мысленнаго собора» исторіею былъ выбранъ быть столицею общественного мышленія, питающаго государственную жизнь. Петербургъ, по Хомякову, является у насъ столицею государственной власти, Москва,—столицею мысленнаго собора, мысленнаго сосредоточенія русской земли.

Если мы возьмемъ во вниманіе, что Хомяковъ вполне былъ за отдѣленіе общественного права отъ государственнаго, то будетъ вполне понятно, какая роль отводилась имъ обществу въ государствѣ. Правительство, по мысли Хомякова <sup>1)</sup>, только направляетъ употребленіе силъ, а не создаетъ силы. «Безнаказанно», продолжаетъ онъ дальше, «нельзя смѣшивать общественную задачу съ политической; на это можетъ рѣшиться только революціонная Франція и, разумѣется, она пожнетъ плоды своего безумія. Германія склонна къ той же ошибкѣ... Со временъ революціи торжествуетъ (хотя, разумѣется, существуетъ издавна) нелѣпое ученіе, смѣшивающее жизнь

---

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова т. VIII стр. 177 и слѣд.

общества государственнаго съ его формальнымъ образомъ. Это ученіе такъ пустило глубоко корни, что оно служить основаніемъ самому протестантству политическому (соціализму и коммунизму), разрѣшающему задачу общества только новою формою, враждебною прежнимъ формамъ, но въ сущности тождественною съ ними», Хомяковъ ставилъ свое ученіе выше всякой политики, и онъ правъ, какъ это видно изъ слѣдующаго его письма къ А. Попову <sup>1)</sup>: «Глупо съ нашей стороны давать себѣ видъ политическихъ дѣйствователей. По сущности мысли нашей мы не только выше политики, но даже выше социализма, который есть ничто иное, какъ выводъ, и выводъ односторонній, изъ общаго воспитанія человѣческаго духа».

Это строгое отдѣленіе сферы общественности отъ государственной жизни есть собственно главное орудіе противодѣйствія социалистическому ученію о государствѣ, но, однако, не всѣхъ группъ социалистовъ. Между тѣмъ, какъ одни социалисты полагаютъ, что «свободными общественными союзами» нельзя создать «трудоваго государства», такъ какъ при такихъ общественныхъ союзахъ немислима та близкая совмѣстная жизнь (*die innige Lebensgemeinschaft*), которая должна связывать членовъ «трудоваго государства»; другіе социалисты (Фурье, Оуэнъ и др.) полагаютъ, что новое государство можетъ быть введено путемъ свободныхъ общественныхъ союзовъ. Новѣйшіе социалисты, какъ Луи Бланъ и Лассаль, хотѣли преобразовать весь нынѣшній строй, рѣшить «соціальный вопросъ» основаніемъ ассоціацій. Менгеръ, соединившій всѣ подробности социалистическихъ учений въ одно ученіе

---

<sup>1)</sup> Ibid., стр. 168.

о «трудовомъ государствѣ»<sup>1)</sup>, говорить, что свободными ассоціаціями нельзя подорвать капитала и землевладѣнія, какъ и вообще наше современное «частное право не можетъ быть побѣждено силами, въ немъ самомъ коренящимися». Хомяковъ глубоко понималъ социализмъ и потому считалъ свое ученіе выше всякаго социализма. Не социализмъ исправить міръ, а христіанское воспитаніе людей, сущность котораго въ томъ, чтобы носить бремена другъ друга. И когда это правило начнетъ морализовать право, взойдетъ солнце, котораго ждуть не дождутся работающіе и неполитиканствующіе, смиренные труженники. Но до солнца далеко, пока не видно еще даже розоватыхъ перстовъ Авроры.

### § III.

#### „Историческій свищъ“.

Описанное, на основаніи идей Хомякова, отношеніе государства къ общественной жизни есть отношеніе «въ нормальномъ и здоровомъ состояніи государства». «Исторія учитъ насъ», говоритъ Хомяковъ въ той же своей рѣчи, «что въ болѣзненныхъ явленіяхъ, предшествующихъ паденію народовъ, эта дѣятельность государства извращается и ищетъ какого-то развитія отдѣльнаго, враждебнаго народной жизни и, слѣдовательно, невозможнаго. Живой покровъ обращается въ какую-то сухую скорлупу, толстѣетъ и, повидимому, крѣпнетъ отъ оскудѣнія и засыханія внутренняго живого ядра; но въ то же время онъ дѣйствительно засыхаетъ, дряхлѣетъ и, наконецъ, рассыпается при малѣйшемъ ударѣ. Это какой-то историческій свищъ, наполненный прахомъ сгнившаго народа».

<sup>1)</sup> Menger, Neu Staatslehre, 1903, S. 153.

Съ развитіемъ современной жизни въ размѣрахъ, которые, конечно, и не ожидались мыслителями, скажемъ, начала прошлаго вѣка, предѣлы дѣятельности государства необычайно расширились. Нами было указано уже раньше, что одно то, что когда-то стоявшее на почвѣ частныхъ договоровъ единичное удовлетвореніе многихъ потребностей человѣка, въ разныхъ направленіяхъ, сдѣлалось нынѣ общественнымъ дѣломъ, вызываетъ небывалое прежде развитіе законодательствованія и государственнаго управленія. Водоснабженіе, освѣщеніе, транспортированіе людей и кладей, поклажа имущества и т. п., все это когда-то было предметомъ заботы отдѣльнаго человѣка для себя. Въ настоящее время удовлетвореніе всѣхъ этихъ потребностей превратилось въ рядъ обширныхъ учреждений, вызывающихъ соответствующее законодательство и управленіе. Куда отнести всѣ эти отрасли управленія? Къ общественной жизни, или къ государству? Въ послѣднія десятилѣтія замѣчается стремленіе государства, одобряемое и наукою, и народомъ, принять всѣ эти отрасли управленія въ свое вѣдѣніе. Отъ этого перехода, конечно, еще не можетъ заглухнуть общественная жизнь: она имѣетъ слишкомъ много другого обширнаго и сложнаго дѣла. Современная общественная дѣятельность усложняется еще въ большей степени помощью государству въ его дѣятельности. Однѣ силы общественныя уходятъ на помощь правосудію; другія направляются на сложное дѣло мѣстнаго и городского самоуправленія, къ которому призываетъ государство мѣстныхъ людей, не находя возможнымъ обременять непосредственно себя земскими дѣлами и держать для этого еще лишнюю армию чиновниковъ, не говоря уже о томъ, что качество работы земскихъ освѣдомленныхъ лицъ ничѣмъ незамѣнимо. Если не обманываться внѣшнею оболочкою и фразами, а обращать вниманіе на сущность дѣла, то приходится серьезно

задумываться надъ вопросомъ объ усиливающейся массѣ личныхъ повинностей общественныхъ, требуемыхъ государствомъ въ дѣлѣ управленія. Эти личныя повинности будутъ все болѣе и болѣе умножаться, и общество европейское, которое когда-то алкало, какъ манны небесной въ видѣ права, участія въ управленіи государственнымъ въ той или иной формѣ, скоро, пожалуй завопить, что нельзя же въ самомъ дѣлѣ отдавать всю свою жизнь государству, что у людей есть и своя собственная, личная жизнь. Но не эти повинности личныя, требуемая государствомъ, имѣлъ въ виду Хомяковъ, когда говорилъ объ общественной жизни. Онъ имѣлъ въ виду область «мысли, мира, добровольнаго согласія». Онъ имѣлъ въ виду постоянную «общественную совѣщательность». Онъ имѣлъ въ виду общественную жизнь, вырабатывающую для государства идеи, умственные направленія, новые пути. Когда эта жизнь гложеть, то государство превращается въ «свищъ». При самой усиленной общественной дѣятельности, направленной на многостороннее обслуживаніе государства и общества, общество все-таки можетъ представлять собою тѣло, живущее одними растительными процессами. Общество должно имѣть возможность проявлять свою умственную дѣятельность, свою свободную совѣщательность, въ высшихъ вопросахъ нравственнаго и матеріальнаго бытія. Общество даетъ умственную пищу государству. Въ какой формѣ удобнѣе получать государству эту умственную пищу, вырабатываемую для него обществомъ, не можетъ быть опредѣлено, а priori, для всѣхъ народовъ. Есть въ исторіи два пути развитія государственнаго: путь бунтарства, воспѣтаго предсмертными стопами массовыхъ жертвъ большой французской революціи и представляющагося глухимъ душамъ и прямолинейнымъ умамъ какую-то непѣбѣжную въ исторіи разбойничью ступенью, и путь

развитія мирнаго, — путь соборной совѣсти, угадывающей правду безошибочнымъ чутьемъ. Русскій человекъ, человекъ «міра», «мірскаго» авторитета, никогда серьезно не былъ сбитъ съ толку бунтарской теоріею: въ подпочвѣ всего своего міросозерцанія, въ своей чистой христіанской вѣрѣ, онъ имѣетъ такое руководительное правило, которое ограждаетъ его отъ обмана. Соборная совѣсть, въ самыя важныя минуты, находитъ свои правые пути для того, чтобы открыть правду, или свое средство — важное дѣло «поставить на мѣрѣ», какъ выражаются земскія сказки XVII-вѣка. Она всегда находила эти пути и способы—въ единеніи, въ дружбѣ власти съ народомъ <sup>1)</sup>, а не въ разобщеніи,—въ сердечномъ согласіи и взаимномъ довѣріи, а не въ разсудочной и бессильной взаимной сдѣлкѣ между великими историческими силами, производящими самое право, а потому и не могущими заключать контрактовъ, для скрѣпленія коихъ нѣтъ нотаріусовъ, а для защиты нѣтъ судей. Впрочемъ, такіе контракты, въ лучшемъ случаѣ, суть просто памятные записки, ненужныя сильному, бесполезныя слабому.

Въ тяжкую эпоху смутнаго времени, Россія показала, что устройство государства вовсе не есть какое-то искусство, или ремесло, а что это есть дѣло людей «лучшихъ, крѣпкихъ, разумныхъ», что таковыми не дѣлаются отъ упражненія въ словоизверженіи и интригахъ въ государственныхъ говорильняхъ, а оказываются въ самой жизни, если въ ней есть прочная религіозно-нравственная основа, дающая людямъ крѣпость, правила и разумное воззрѣніе. Не смотря на то, что въ земскомъ соборѣ 1613 г., созванномъ для избранія царя, поставлены были жизнию, для рѣшенія, наитруд-

---

<sup>1)</sup> Хомяковъ, Сочиненія, т. III, стр. 14, говоритъ: «дружба власти съ народомъ запечатлѣна въ старомъ обычаѣ, сохранившемся при Алексѣ Михайловичѣ, собирать депутатовъ всѣхъ сословій для обсужденія важнѣйшихъ вопросовъ государственныхъ».



нѣйшіе вопросы, не взирая на то, что, по самому существу этихъ вопросовъ, выборные должны были раздѣлиться на враждебные лагеря, что «много было волненія всякимъ людемъ, кійждо бо хотяше по своей мысли дѣяти», соборъ вышелъ изъ трудностей побѣдоносно и мудро рѣшилъ свою задачу. Но если трудно предопредѣлить форму, въ которой общество подаетъ государству плоды своей мысли, то вполне возможно, установить условія, при которыхъ не гложетъ умственная жизнь общества. Эти условія суть: свобода науки, свобода печати, свобода мнѣнія. Эти неизбежныя условія развитія общества такъ блистательно доказали свою пользу въ жизни народовъ, что обосновывать ихъ нѣтъ серьезной надобности. Всѣ эти великіе виды свободы отбрасываютъ, конечно, свою тѣнь,— есть и темныя стороны въ этихъ условіяхъ общественной жизни. Но ненужно терять терпѣніе, необходимо, ради великой пользы, переносить стойчески и отклоненія научной мысли, и злоупотребленія печати, и разнузданность мнѣнія. Нужно вѣрить въ цѣлительное свойство свободы въ дѣлѣ человѣческаго мышленія и его выраженія. Хомяковъ глубоко вѣрилъ въ пользу свободы. Въ своемъ «посланіи къ сербамъ», <sup>1)</sup> начертанномъ имъ незадолго до смерти, онъ говоритъ: «Вы создали у себя власть. Повинуйтесь ей и укрѣпляйте ее, дабы не впасть въ безначаліе и безсиліе; но охраняйте также у себя свободу, и особенно свободу мнѣнія, какъ словеснаго, такъ и письменнаго. Она созидаетъ силу духа, царство правды и жизнь разума въ народѣ. Безъ нея гложутъ и умираютъ всѣ добрыя начала, какъ видно изъ опыта многихъ народовъ и отчасти изъ нашего собственнаго. Она нужна гражданамъ и, можетъ быть, еще болѣе нужна самой власти, которая безъ нея впадаетъ въ неисцѣлимую слѣпоту и готовитъ

<sup>1)</sup> Сочиненіе Хомякова, т. I, стр. 405.

гибель самой себя. Мы говорим: охраняйте свободу мнѣнїи и охраняйте ее не только отъ власти, но и отъ самихъ себя. Пусть высказывается всякое сужденіе, какъ бы оно ни было противно вамъ самимъ. Если оно справедливо, оно распространится ко благу общему; если оно ложно, оно обличится также ко благу общему, ибо правда всегда разумнѣе лжи. Что же бываетъ тамъ, гдѣ мнѣнія не высказываются изъ страха? Справедливыя пропадаютъ, потому-что они любятъ свѣтъ; а ложныя, которыя любятъ тьму, не будучи обличены, разрастаются, какъ скрытая язва, и заражаютъ собою самые источники жизни. Выслушивайте все, обличайте неправду, и вы побѣдите ее своею вѣрою въ силу истины, которая есть отъ Бога». Такимъ образомъ, ясно, что историческимъ свищомъ Хомяковъ называетъ такое государство, въ которомъ народъ дошелъ до полного упадка умственной дѣятельности, когда онъ состоитъ изъ «мертвыхъ душъ». Ни одно разумное государство, въ настоящее время, не можетъ и желать имѣть, для управленія, такой людъ. Такой народъ, въ концѣ концовъ, съ умственнымъ оскуднѣніемъ, упадетъ и въ матеріальную нищету. Государству, при нищетѣ, нечѣмъ будетъ орудовать, и оно должно будетъ превратиться въ добычу сосѣдей. Къ счастью, въ настоящее время, умственное, а, слѣд., и полное матеріальное обнищаніе возможно развѣ лишь въ деспотїи, въ которой, по Монтескье <sup>1)</sup>, движущимъ принципомъ является страхъ, и которую сжато и сильно онъ такъ рисуетъ: «Когда дикари Луизианы хотятъ достать плодъ, они срубаютъ дерево у корня и срываютъ съ него плоды. Вотъ это есть деспотическое правительство».

---

<sup>1)</sup> De l'esprit des lois, livre III, chap. IX и слѣд.

#### § IV.

##### Общественное мнѣніе.

Нужно различать общественные толки; далѣе, шумъ газетъ и завыванія крикуновъ въ клубахъ, трактирахъ и на перекресткахъ; наконецъ, подлинное общественное мнѣніе, медленно слагающееся и никогда нервующееся на показъ. Разсмотримъ по порядку всѣ эти оттѣнки «гласа народа».

Общественные толки можно уподобить тому пересмотру доводовъ за и противъ, который совершается въ умѣ каждаго человѣка прежде, чѣмъ онъ себѣ составитъ определенное рѣшеніе. Понятно, что здѣсь идетъ рѣчь о мнѣніи, а не о фактѣ, достовѣрность котораго только иногда въ точности можетъ быть найдена помощью общественнаго мнѣнія. Достовѣрность факта можетъ быть установлена лишь или полнымъ изслѣдованіемъ, или иногда и общественнымъ мнѣніемъ, но сложившимся несомнительно въ теченіе очень продолжительнаго времени и при томъ въ такомъ мѣстѣ, гдѣ люди, живя въ большой близости и зная все и вся наперечетъ другъ о другѣ, въ концѣ концовъ, цѣлымъ рядомъ обстоятельствъ и неувомимыхъ впечатлѣній, приходятъ къ внутреннему убѣжденію въ достовѣрности сдѣланнаго предположенія. Въ обыкновенныхъ же толкахъ, немедленно признающихъ достовѣрность какого-нибудь факта, волнующаго общества, нужно иногда видѣть спѣшность заключеній со стороны людей, неспособныхъ умѣрять свою наклонность къ быстрымъ выводамъ, зачастую—страстность и злую волю, подсказывающія то или другое предположеніе, а еще чаще—ненависть, мстительность, глупость, невоспитанность ума и чувствъ, равнодушіе къ интересамъ ближняго,

безпощадность, злорадство и, наконецъ, жестокость, для которой рѣшительно все равно, гдѣбы и когда бы ни заставить кого-нибудь мучиться. Что же касается до общественныхъ толковъ, перебирающихъ доводы за и противъ какого-нибудь мнѣнія, то ихъ цѣнность, какъ разносторонняго обсужденія вопроса, очень велика. Только нужно остерегаться принимать толки за общественное мнѣніе, для понятія котораго требуется уже состоявшееся заключеніе, нѣчто вродѣ вердикта по вопросу. Чѣмъ ближе предметъ толковъ извѣстенъ обществу, тѣмъ больше, конечно, толки эти имѣютъ значеніе мнѣній свѣдущихъ людей, чѣмъ дальше предметъ отъ непосредственнаго знанія людей, тѣмъ меньше цѣны имѣютъ ихъ разговоры. Въ дѣлѣ фактовъ имѣетъ значеніе свидѣтельство, для установленія ихъ. Итакъ, когда земледѣлецъ говоритъ о жизни въ деревнѣ, о посѣвахъ, о скотоводствѣ, мы готовы его слушать, какъ свидѣтеля. Когда онъ начинаетъ говорить объ общихъ условіяхъ, при которыхъ страна можетъ идти по пути развитія, мы уже имѣемъ предъ собою не свидѣтеля, а человѣка, высказывающаго мнѣнія. Но для образованія правильныхъ мнѣній, нужны извѣстныя условія: или человѣкъ самъ долженъ знать предметъ, или онъ долженъ опираться на авторитетъ. Слѣдовательно, та часть общественныхъ толковъ, которая наполняется мнѣніями людей, настолько цѣнна, насколько люди эти представляютъ благопріятныя условія для производства правильныхъ мнѣній. Мнѣнія, выражающіяся въ общественныхъ толкахъ, никогда не должны быть принимаемы за общественное мнѣніе. Общественное мнѣніе есть уже окончательное заключеніе, послѣ того, какъ въ обществѣ пересмотрѣны всѣ данныя за и противъ. Въ немъ сказывается то, къ чему приходятъ по пересмотрѣ всѣхъ обстоятельствъ дѣла и взглядовъ свѣдущихъ лицъ. Очень опасно придавать толкамъ общее значеніе и можно, при поспѣш-

ности, принять черновыя заключенія, недостаточно обдуманная и провѣренная, за общественное мнѣніе. Въ общественныхъ толкахъ, въ ихъ характерѣ и, я бы сказалъ, методѣ, сказывается степень образованности людей, воспитанность ихъ ума и чувствъ. Чѣмъ меньше образованъ и воспитанъ человѣкъ, тѣмъ меньше цѣны имѣеть его мнѣніе, о предметахъ выходящихъ изъ предѣловъ его бытового знанія. Мы на каждомъ шагу видимъ, что въ общественныхъ толкахъ часто высказываются мнѣнія, способныя привести въ отчаяніе свою неизмѣримою глупостью и пошлостью. Но и въ образованномъ обществѣ, вслѣдствіе умственной лѣни, могутъ повторять по привычкѣ мнѣнія, недостойныя просвѣщенныхъ и воспитанныхъ людей. Между людьми, конечно, немало разумныхъ, но еще больше людей ограниченныхъ, пошлыхъ и безпробудно уснувшихъ умомъ.

## § V.

### Общественное мнѣніе.

(Продолженіе).

Что касается до шума газетъ и до криковъ горлановъ въ трактирахъ и на перекресткахъ, то и эти проявленія не составляютъ подлиннаго общественнаго мнѣнія, это—верхне-слоевое теченіе, могущее конечно, иногда ввести въ заблужденіе. Газетныя статьи составляютъ часто даже поддѣлку общественнаго мнѣнія, въ лучшемъ случаѣ онѣ—мнѣнія сравнительно небольшихъ общественныхъ круговъ, или кружковъ, имѣющихъ свои «направленія». Но если мы можемъ относиться довольно равнодушно къ мнѣніямъ газетъ, то къ фактамъ, ими сообщаемымъ, слѣдуетъ относиться съ большимъ вниманіемъ. Освѣщая факты жизни, всѣ ея стороны, особенно туго поддающіяся общественному контролю, пресса испол-

няеть свое прямое и полезное назначеніе. Нѣтъ надзора болѣе многоглазаго и болѣе дѣятельнаго, какъ надзоръ прессы. Пресса, это—фонарь, освѣщающій всѣ закоулки, приспособленіе, самое дешевое для казны и, вмѣстѣ, съ тѣмъ самое полезное для государства. За неоцѣненные услуги, оказываемыя прессою въ освѣщеніи подробностей жизни, ей можно простить ея великія прегрѣшенія, настолько всѣмъ извѣстныя, что о нихъ почти не стоитъ и распространяться. Въ обществѣ образованномъ, освѣдомленномъ, темныя стороны прессы не могутъ причинить много бѣды. Слабыя ея стороны дѣлаются опасными тамъ, гдѣ гнилые плоды прессы, безразличныя для образованныхъ людей, попадаютъ, какъ у насъ, въ обширные круги полуобразованной и совсѣмъ необразованной массы. То, что для насъ составляетъ въ газетѣ пошлость, отъ которой мы съ отвращеніемъ отворачиваемся, въ кругу полуобразованномъ можетъ играть роль очень привлекательной мысли или очень блестящаго остроумія. Успѣхъ многихъ, чрезвычайно пошлыхъ и плоскихъ литературныхъ твореній, въ послѣдніе годы, объясняется только тѣмъ, что на книжный рынокъ ринулся полуобразованный или даже полуграмотный покупатель, жаждущій развитія. Этотъ, прожорливый потребитель теперь—большинство, онъ даетъ теперь писателю и деньги, и крикливую извѣстность. По Сенькѣ—шапка. На спросъ капусты не отвѣчаютъ, въ обжорномъ ряду, ананасами. Газета мельчаетъ и пошлѣетъ надъ вліяніемъ своего вульгарнаго потребителя.

Всѣ эти замѣчанія имѣли въ виду освѣтить только нѣкоторыя темныя стороны прессы при извѣстномъ состояніи образованности въ обществѣ. Но если пресса не есть выраженіе подлиннаго общественнаго мнѣнія, то зато она сама способна многое привить обществу своимъ ежечаснымъ и совершенно незамѣтнымъ внушеніемъ. Однако, если не самое общественное мнѣ-

ніе, то призракъ его во всякомъ случаѣ прессою можетъ быть созданъ. А этою тѣнью во внѣшней да и во внутренней политикѣ пользуются очень ловко и государственные люди, и политическія партіи. Прессѣ должна быть предоставлена самая широкая свобода въ фактическомъ освѣщеніи жизни. Много, при этой свободѣ, будетъ въ газетахъ и невинной неправды, и умышленной, злостной клеветы, и всяческихъ ошибокъ. Но нужно помнить, что если не все въ газетахъ правда, то вѣдь многое—вѣрно. Что касается до вліянія мнѣній прессы, то и въ этомъ отношеніи лучшая политика всетаки свобода. Проповѣди прессы самую жизнь очень ослабляютъ: публика требуетъ свѣдѣній, забавы, шекотки, но серьезной газетной проповѣди она не желаетъ и просто избѣгаетъ. Дѣльные же органы печати, рассчитанные на образованную читающую публику, свою проповѣдь вообще мало вліяютъ. Въ лучшемъ случаѣ,—они только скорѣе и разбитнѣе выражаютъ то, что читатели ихъ сами думаютъ или склонны думать. Они сокращаютъ своимъ читателямъ ежедневный трудъ обдумыванія и выраженія мыслей по извѣстному вопросу. Чѣмъ больше будетъ свободы прессы, тѣмъ болѣе печатная строка будетъ терять въ своемъ обаяніи въ глазахъ полуобразованныхъ людей. «Всѣ газеты врутъ», эта формула, привычная въ устахъ публики, превращается въ лучшую гарантію противъ неограниченной власти печатнаго листка. «Er lügt wie gedruckt», «онъ вретъ, какъ по печатному», вотъ другая формула, ставящая естественныя препоны нравственной власти слова. Жизнь по-своему обороняется отъ опасныхъ вліяній: она опошляетъ ихъ! Пресса, какъ все въ человѣческой жизни, не безъ значительной подмѣси грязи. Но вѣдь все въ дѣйствительности или перемѣшано съ грязью, или помѣшается въ сосѣдствѣ съ

грязью. Даже для того, чтобы сделать мать-землю более плодородною, ее приходится пачкать грязными отбросами, говаривалъ одинъ безстрастный наблюдатель. Несомнѣнно одно: чтобы государственная и общественная жизнь народа не засорялась, не застаивалась, нужна свободная пресса. Лѣкарство это—горькое, его приходится часто принимать съ отвращеніемъ: болѣзнь нужно лѣчить. И между работниками прессы много, даже очень много хорошихъ, истинно добросовѣстныхъ людей. Но доля ихъ горькая, работа тяжелая, и публика, этотъ безжалостный звѣрь, подталкиваетъ на дурное, требуя, чтобы газета была грязненькимъ микрокосмомъ, въ которомъ пошлякамъ по душѣ и уютно. Полуобразованный обыватель въдѣ большой поклонникъ «гуши жизни». Вставши утромъ, онъ за чаемъ любитъ почитать свой сплетнический и даже шантажный листокъ; а вечеромъ, въ театрѣ, любитъ опять-таки смотрѣть свою пошлую жизнь. Только бы не было разныхъ «идеальностей»!

## § VI.

### Общественное мнѣніе.

(Окончаніе).

Подлинное общественное мнѣніе народа есть результатъ народнаго ума, а еще болѣе—чувства, развившагося подъ вліяніемъ религіозныхъ, политическихъ и социальныхъ условій исторической жизни. Это подлинное общественно мнѣніе не можетъ быть наблюдаемо на поверхности житейскаго моря: оно зарождается и шевелится въ ниже-слоевомъ теченіи, въ самыхъ глубинахъ народной жизни, и выражается въ самой простой и понятной формѣ. Выстукать и выслушать народную жизнь, чтобы уловить это общественное мнѣніе, понять его и вызвать его на поверхность,



вотъ великая задача, вотъ въ чемъ сказывается дарованіе государственнаго человѣка. Такъ думалъ Бисмаркъ:—съ этимъ подлиннымъ общественнымъ мнѣніемъ онъ только и считался. И нельзя отрицать, что Бисмарку удавалось всегда понять, чего хочетъ Германія. Бисмаркъ неоднократно говаривалъ, что онъ никогда не придавалъ серьезнаго значенія парламентскимъ крикунамъ и именно потому ему выпадало счастье пользоваться расположеніемъ народа, имѣть на своей сторонѣ подлинное мнѣніе послѣдняго. При изученіи общественнаго мнѣнія, какъ творческой силы въ государствѣ, слѣдуетъ, подъ опасеніемъ совершенія большой ошибки, строго отличать общественное чувство и общественную мысль. Общественная мысль нерѣдко отличается шаткостью, нерѣшительностью. Въ задачи мысли входитъ часто заключеніе о фактахъ, которые могутъ быть и двусмысленны, а также заключеніе о томъ, что можетъ случиться въ будущемъ, нѣкоторымъ образомъ—угадываніе. Государственный человѣкъ, разошедшійся съ общественною мыслию, еще не сбился съ пути: его личная мысль можетъ быть и свѣтлѣе, и вѣрнѣе, его угадываніе можетъ даже быть удачнѣе, чѣмъ догадки народа. Отдѣльный человѣкъ, въ дѣлѣ мысли, можетъ стоять выше народа цѣлою головою: онъ можетъ явиться поводитаремъ слѣпого, особенно въ сложныхъ техническихъ вопросахъ нынѣшней государственной жизни. Но ошибиться въ чувствахъ человѣка, составляющихъ отправную точку мышленія, особливо у сложной личности—народа, вотъ страшная ошибка для государственнаго человѣка! Можно понять и подладиться къ мышленію народа, можно, при тонкой наблюдательности, усвоить и воспроизвести самые незамѣтные изгибы его мысли, но никогда никому не удастся узнать мыслию отгѣнки чувства народа. Для этого нужно быть плотью отъ его плоти, костью отъ его костей. Можно стоять, по чувству, выше народа, ниже его, но

вы не будете чувствовать, какъ онъ, если вы не отъ плоти его. Но здѣсь есть одно исключеніе. Это исключеніе—русскій народъ. Чтобы проникнуть въ его душу, почувствовать бѣненіе его сердца, жить его чувствомъ—нужно быть христіаниномъ, но настоящимъ, не богословомъ, а христіаниномъ въ жизненомъ значеніи этого великаго слова. Это ключъ къ душѣ русскаго человѣка, для распознаванія лучшихъ его чувствъ; что до дурныхъ его чувствъ, то, безъ сомнѣнія, они такія же, какъ и у всѣхъ другихъ народовъ: низки и жестоки. Проникнитесь истиннымъ евангельскимъ ученіемъ, самоотреченіемъ, будьте смиренны, полюбите Христа всею душою, и вы всегда будете, безъ труда и искусства, безошибочно знать, какъ чувствуетъ, въ данномъ случаѣ, русскій народъ. Это широкое, христіанское всеобъемлющее чувство русскаго человѣка и подало поводъ говорить о немъ: «онъ совсѣмъ не народъ, онъ—міръ», «русскій человѣкъ—все чело-вѣкъ». А секретъ заключается въ одномъ, именно въ томъ, что русскій народъ—народъ христіанскій по преимуществу. Изъ этого вовсе не слѣдуетъ, что онъ идеально хорошъ, что онъ—совершенство. Напротивъ, онъ переполненъ слабостями и пороками. Но чувство его—христіанское, идеаль его—христіанскій, смиреніе его—христіанское. Онъ христородъ по преимуществу. И кто хочетъ съ нимъ сочувствовать, долженъ съ нимъ возлюбить Христа. Другого пути нѣтъ. Для него не существуетъ военной славы, прельшенія французовъ; для него не существуетъ идеи высочайшаго усовершенствованія своей расы,—высшаго самолюбія англичанъ; для него не существуетъ высшей задачи—дать своей мысли значеніе всемірное,—конечной цѣли германскаго народа. Для него одно только «послушаніе» велико и свято: омыть и очистить свою душу въ безпредѣльной любви къ Христу, работать и страдать для одной этой цѣли. Всѣ другія задачи въ глазахъ его

ничтожны. Глубоко убѣжденный въ виновности и грѣховности всѣхъ людей, русскій человѣкъ живетъ, работаетъ, страдаетъ, веселится, какъ и всѣ, но все это онъ совершаетъ какъ-то мимоходомъ, не придавая ничему этому большого значенія. Всегда и вездѣ глаза его устремлены въ небо, вездѣ и всегда онъ думаетъ объ одномъ,—о спасеніи своей души. Подводяшіе все и вся подъ одинъ уровень однообразнаго историческаго развитія, по указкѣ самодовольныхъ профессорскихъ записокъ, конечно, скажутъ, что такое состояніе русской души есть извѣстная «стадія культуры». Но тайники народной души не измѣняются подъ влияніемъ культуры, какъ никогда не измѣняется, въ своемъ существѣ, характеръ отдѣльнаго человѣка. Характеръ этотъ улучшается въ своихъ проявленіяхъ, закаляется расширившимся кругозоромъ, отшлифовывается житейскимъ опытомъ, но въ существѣ своемъ никогда не измѣняется. Волкъ отъ дрессировки не превратится въ лань, но, пожалуй, передѣланъ будетъ на пса обузданнаго.

## § VII.

### Хомяковъ объ общественномъ мнѣніи.

Онъ требовалъ, чтобы это общественное мнѣніе было строго въ своемъ судѣ. «Будьте строги въ судѣ общественнаго мнѣнія», говоритъ онъ въ «посланиі къ сербамъ», «безъ этого не убережетесь отъ постепенной порчи нравовъ. Но не давайте воли неразумнымъ подозрѣніямъ и недоувѣрію, а исправляющихся не отталкивайте и не оскорбляйте». Вообще Хомяковъ былъ такого взгляда, что въ томъ неформальномъ судѣ, который держитъ общество надъ отдѣльною личностью, нужно быть строгимъ. Это яснѣе еще выступаетъ изъ одного его письма къ И. С.

Аксакову <sup>1)</sup>, въ которомъ говорится объ обвиненіи И. Аксаковымъ К. Аксакова, «не совсѣмъ миновавшемъ и голову Хомякова». Въ письмѣ этомъ Хомяковъ говоритъ: «Обвиненіе (ваше)—въ обвиненіи ближняго, съ успокоеніемъ совѣсти разными, не совсѣмъ добросовѣстными оговорками. Мнѣ кажется, вы не правы, можетъ быть даже болѣе въ отношеніи къ брату, чѣмъ въ отношеніи ко мнѣ; потому что онъ обвиняетъ вообще не такъ легко, какъ я, и какъ будто всегда съ принужденіемъ или насиліемъ надъ собою. Но лица въ сторону; вопросъ о самомъ обвиненіи. Можно ли какому-нибудь обществу существовать безъ общественнаго мнѣнія? Назовите это общество церковью, или какъ угодно. Гдѣ стихія общественнаго мнѣнія? Не въ открытомъ ли мнѣніи частномъ? Христіанское начало не вводитъ въ жизнь новыхъ началъ вещественныхъ или формальныхъ; оно только измѣняетъ ихъ внутренній смыслъ. Осужденіе, которое было дѣломъ гордости, самоуслажденія и такъ далѣе, является, какъ дѣло необходимости и, въ весьма хорошихъ натурахъ, необходимости тяжелой. Палачъ-волонтеръ является палачемъ отъ общины (предполагаю необходимость казни. Кстати: какъ это люди, пишущіе объ уголовныхъ законахъ, еще не догадались, что тюремщикъ и часовой при тюрьмѣ тѣ же палачи?). Я тутъ не говорю о другомъ отличіи обвиненія христіанскаго отъ всякаго другого, именно о томъ, что оно допускаетъ признаніе осуждаемаго лучшимъ въ общечеловѣческомъ смыслѣ, хотя и преступникомъ въ частномъ значеніи,—такимъ, что ему нужно привязать ярлыкъ, какъ у римлянъ, сѣно бодливой скотинѣ на рога. Но это остается, разумѣется, между Богомъ и совѣстью человѣка, произносящаго судъ надъ ближнимъ своимъ, и поэтому неподвѣдомо никому: самый же фактъ осужденія есть дѣло обще-

---

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова, т. VIII, стр. 274.

ственного служенія, отъ котораго, по моему мнѣнію, даже нельзя отказываться. Развѣ бди и вѣхи, и маяки не ставятся на отмеляхъ и камняхъ, и не дѣло ли челоуѣколюбія ихъ ставить? Молодежь, которая вступаетъ въ жизнь, да и мужъ совершенный въ обществѣ, мало ему извѣстномъ, не нуждаются ли въ этихъ вѣхахъ и бдѣяхъ, которые выражаются такими словами, какъ: подлець, негодяй и т. д. Вотъ мнѣ кажется, полное оправданіе осужденія въ смыслѣ христіанскомъ, и какъ бы мы ни исправляли эту службу (вы улыбаются), я и Константинъ Сергѣевичъ, мы попреку не подвергаемся». К. Аксаковъ, о которомъ въ этомъ письмѣ идетъ рѣчь и который тоже стоялъ за строгій судъ общественнаго мнѣнія надъ личностью, въ своемъ посмертномъ сочиненіи: «О современномъ челоуѣкѣ» <sup>1)</sup> подробно развилъ свое воззрѣніе. Мы убѣждены, что такое же обоснованіе сдѣлалъ бы и Хомяковъ, если бы къ тому представился подходящий поводъ. К. Аксаковъ исходитъ изъ слѣдующихъ положеній: «Общественная нравственность есть соблюденіе самой нравственной основы общества, самаго исповѣданія, а поэтому и соблюденіе самаго общества чрезъ очищеніе, чрезъ исключеніе изъ него—нарушающихъ нравственную основу общественнаго союза. Здѣсь является общественный судъ. Этотъ судъ есть приниманіе въ общество или изгнаніе изъ него. Этотъ судъ, какъ сказано, не есть личное осужденіе челоуѣка. «Ты не признаешь нравственнымъ того, что мы признаемъ: ты не нашъ, не можешь быть въ нашемъ обществѣ, основанномъ на томъ, чего ты не признаешь», вотъ что говорятъ челоуѣку и удаляютъ его изъ среды своей». Для К. Аксакова, который въ обществѣ видѣлъ «согласіе», изгнаніе «несогласнаго» есть

---

<sup>1)</sup> Вновь перепечатано въ «Русскомъ Архивѣ» П. Бартенева, 1903 № 7, съ послѣсловіемъ издателя.

простой логическій выводъ. Но есть ли общество—«согласіе»? Вѣдь въ него попадаютъ не по договору, а по рожденію, обыкновенно же не по сознательной волѣ. Извергать никого не нужно: исправлять—обязательно. Такъ смотреть, впрочемъ, и К. Аксаковъ на заблуждающагося. «Какое же мое отношеніе», спрашиваетъ онъ, «къ отступнику, исключенному изъ общества? Я разрываю съ нимъ общеніе жизни; я поступаю нравственно. Но тогда поступокъ мой получаетъ всю свою цѣну, когда я это дѣлаю не съ ненавистью и даже не увлекаюсь законнымъ восторгомъ справедливаго суда, чувствомъ торжества и крѣпости истины; нѣтъ, но когда, совершая, скорблю объ осужденномъ, люблю его, надѣюсь и стремлюсь возвратить его къ истинѣ». К. Аксаковъ сильно порицаетъ тѣхъ, которые, признавая кого-нибудь безнравственнымъ, продолжаютъ съ нимъ общеніе. Едва ли, однако, порицаніе это справедливо. Въ такомъ общеніи часто скрывается не безразличіе нравственное, а снисхожденіе къ слабостямъ и боязнь принять на себя роль карающаго судьи и палача. Притомъ же, въ настоящее время, ревностно стараемся исправлять людей, сознавая, что мы сами во многомъ виновны, если живущій между нами запущенъ и поступаетъ несогласно съ требованіями нравственности. Въ одномъ правъ К. Аксаковъ: общеніе наше съ человекомъ, явно нарушающимъ нравственность, должно бы имѣть одну лишь цѣль:—исправительную, и при томъ поведение наше должно отчетливо показывать обществу, что наше общеніе съ тѣмъ, кто нарушаетъ нравственность, не есть сочувствіе, или безразличіе къ его поведенію, а лишь христіанская попытка—направить его на путь истины мягкостью обращенія и вразумленіемъ, для него неоскорбительнымъ. Но энергичное требованіе Хомякова и К. Аксакова сказать злу: «ты—зло, и мы съ тобою общенія не желаемъ имѣть, кромѣ развѣ для испра-

вленія», есть требованіе здоровое, трезвое въ дѣйствительной жизни: уклончивость преступна, если она отъ хитрости, и постыдна, если она отъ слабости.

## § VIII.

### Хомяковъ объ общественномъ мнѣніи.

(Окончаніе).

Что касается до взглядовъ Хомякова на общественное мнѣніе не въ вопросахъ о поведеніи личности, а въ вопросахъ политическихъ и общественныхъ, то мы должны сказать, что онъ придавалъ такому мнѣнію важное значеніе въ жизни государства. Государство должно прислушиваться къ этому мнѣнію, ибо послѣднее даетъ идеи, направленія умственныя. Но въ процессѣ образованія этого общественнаго мнѣнія Хомяковъ, какъ проницательный наблюдатель, конечно, придавалъ большое значеніе чувству. «Жизнь народовъ», писалъ онъ граф. Блудовой <sup>1)</sup>, «какъ и жизнь людей, строится не только не одними расчетами, но даже и не преимущественно расчетами. Чувства идутъ съ ними, по крайней мѣрѣ, наравнѣ, хотя, разумѣется, ихъ дѣйствія гораздо неуловимѣе». Придавая важное значеніе общественному мнѣнію въ государствѣ, Хомяковъ и требовалъ, чтобы были надлежащія провода для общественнаго мнѣнія. «Совѣщательность», этотъ источникъ идей, питающихъ государство, требуетъ свободы личнаго мнѣнія и свободы книгопечатанія въ обширномъ смыслѣ слова. Не обращая никакого почти вниманія на политическіе вопросы, Хомяковъ заботился лишь объ одномъ,—чтобы общественность, этотъ источникъ жизни въ государствѣ, былъ сво-

<sup>1)</sup> Сочиненія Хомякова, т. VIII, стр. 399.

боднымъ поприщемъ для производства идей. Мы, конечно, не привнесемъ ничего лишняго въ идеи Хомякова, если скажемъ, что свобода общественнаго мнѣнія, въ дѣлѣ установленія фактовъ и выраженія мыслей, была креугольнымъ камнемъ всего его общественнаго міросозерцанія. И свободы этой онъ требоваль, не какъ политическаго права, а какъ обязанности, какъ возможности исполненія долга совѣсти, повелѣвающей работать для ближнихъ, для ихъ душевнаго блага. Онъ просилъ довѣрія къ Россіи, указывая, что, кромѣ мундирной, официальной Россіи, есть еще не менѣ преданная, не менѣ любящая Россія—народъ. «Пусть только вѣрятъ Россіи: она никогда не выдавала, никогда не выдастъ своего государя». Какъ бы ни были широки права, предоставляемая русскому народу, онъ никогда не ставитъ впереди свое право; а выдвигаетъ на первый планъ обязанность дѣлать потребное, полезное. Вотъ почему мы замѣчаемъ въ Россіи, въ исторіи народа, слабую вѣру въ письменныя гарантіи. Онъ сознаетъ, что на вершинахъ государственной жизни, гдѣ уже нѣтъ судей, и гдѣ бумага въ исторіи теряла смыслъ и въ глазахъ власти, и въ глазахъ народа, есть одинъ лишь настоящій крѣпостной актъ: совѣсть, и что эта совѣсть черпаетъ свою твердость, вѣрность, непоколебимость только изъ вѣры. И вотъ русскій народъ придаетъ значеніе лишь тому, есть ли въ душѣ человѣка вѣра. И въ самомъ дѣлѣ: есть два рычага, управляющіе міромъ,—сила и совѣсть. Въ той исторической лабораторіи, гдѣ вырабатываются право и самое государство, все опредѣляется или соотношеніемъ силъ, или вмѣшательствомъ человѣческой совѣсти. Изъ смутнаго времени Россія вынесла одинъ важный историческій завѣтъ: совѣсть человѣческая есть наилучшая охрана права. Безъ участія совѣсти едва ли повершится и социальный вопросъ, который, какъ это уже ясно всѣмъ и каждому, есть да-



леко не вопросъ желудочный, а нравственный вопросъ, въ высшемъ смыслѣ этого слова. Что же другое можетъ внести правду въ жизнь, какъ не совѣсть? Развѣ неправъ Канцлеръ, который, во второй части гетевского «Фауста», говоритъ слѣдующее въ засѣданіи государственнаго совѣта <sup>1)</sup>: «взгляните на обширное царство съ той высоты, гдѣ стоитъ тронъ, и вы увидите зрѣлище, которое похоже скорѣе на тяжелый, страшный сонъ: уродство верховодитъ среди уродствъ, беззаконіе побѣдоносно на законномъ основаніи, и цѣлая бездна лжи и заблуждений разверзается. Одинъ угналъ стадо, другой крадетъ жену, крестъ, подсвѣчникъ и чашу съ алтаря и вполне благополучно потомъ живетъ много лѣтъ, здоровъ и цѣлъ». Поставить общество въ наилучшія условія для развитія чистой и чуткой совѣсти,—вотъ лучшее, что можетъ сдѣлать человѣчество, для охраны закона и нравственности.

---

## ГЛАВА ПЯТАЯ.

### Государство и духовный складъ личности.

#### § I.

#### Вступительныя замѣчанія.

Если будемъ справляться не съ *pia desideria* государственныхъ романовъ или утопій, а съ дѣйствительною жизнію, то найдемъ, что источникъ современнаго государственнаго недомоганія у европейскихъ народовъ слѣдуетъ искать въ постановкѣ отношенія государства къ

---

<sup>1)</sup> Faust, 2 Th., erster Act.

духовному складу отдѣльной личности, а, слѣдовательно, и цѣлаго общества. Источникъ этотъ несомнѣнно—въ подпочвѣ всѣхъ нынѣшнихъ, явно ненормальныхъ проявленій мысли, чувства и воли отдѣльнаго человѣка, считающаго себя, по безусловно авторитетному для него, личному его убѣжденію, ничѣмъ и никѣмъ неограниченнымъ въ развитіи во всю ширь—своего міропониманія. Отдѣльная личность, опираясь на собственное убѣжденіе, признанное ею высшимъ для себя закономъ, считаетъ себя вправѣ, всѣми доступными ей физическими и нравственными средствами, налагать на общество ярмо своей личной мысли, своего личного ученія, своей воли.—«На какомъ основаніи ты меня насилуешь?» спрашиваетъ его общество.—«На основаніи своего искренняго убѣжденія», отвѣчаетъ незванный перекройщикъ.—«Не всякое свое искреннее убѣжденіе ты имѣешь право навязывать мнѣ!» вопитъ общество.—«Я дѣлаю это для твоей же пользы, для твоего же блага!» отвѣчаетъ перекройщикъ.—«Перекрой сначала себя, перестрой сначала свой душевный міръ, избавься сначала отъ своихъ собственныхъ пороковъ, отъ своей наклонности къ насилію, къ фанатизму! Покажи, какъ ты работаешь на пользу другихъ, какъ ты умѣешь отречься отъ дурныхъ чувствъ, какъ ты справляешься съ соблазнами міра, тогда я съ тобою буду говорить!», отвѣчаетъ общество, знающее, чего стоитъ вообще непрошенный преобразователь.

Въ концѣ XVIII в. обожали народъ, и ему отдаво было верховенство писателями, проповѣдывавшими, въ замаскированной формѣ, право грубой, вещественной силы; XIX в. проповѣдывалъ верховенство отдѣльной личности, и ученіе это есть тоже замаскированная проповѣдь силы, потому-что отдѣльный человѣкъ, при современныхъ средствахъ разрушенія, можетъ сдѣлать то, что, столѣтіе тому назадъ, не было подъ силу даже массѣ людей. Послед-

ствіемъ ученія о верховенствѣ личности получилась, въ бессознательной области мысли и на практикѣ, разнузданность отдѣльнаго человѣка, считающаго свою личную совѣсть законодательницею для народа. Но можетъ ли совѣсть отдѣльнаго человѣка стоять, по своему содержанию, выше соборной совѣсти народа? Можетъ,—это случается въ исторіи; но тогда избранность этой отдѣльной совѣсти ясна для всѣхъ: она въ себѣ, какъ въ фокусѣ, сосредоточиваетъ все доброе, разсѣянное въ людяхъ и въ ихъ природѣ, и этимъ усиленнымъ свѣтомъ освѣщаетъ путь для дальнѣйшаго движенія человѣчества. И всегда, и вездѣ такая избранная совѣсть давала людямъ добро въ видѣ плодотворной любви. И такую любовью покорялся міръ, побѣждалось зло, улучшались люди. Цѣна же насильственныхъ передѣльвателей, пользующихся часто для своихъ цѣлей зломъ и преступленіемъ, въ исторіи еще не выяснена, такъ какъ мѣрки историческихъ оцѣнокъ еще не установлены окончательно. Кто знаетъ, какъ будутъ судить этихъ преобразователей человѣчество въ будущемъ, когда его взгляды одухотворятся? Быть можетъ, тѣ, которые въ современномъ историческомъ пантеонѣ занимаютъ первыя мѣста, займутъ послѣднія, а занимающіе послѣднія мѣста станутъ въ первыхъ рядахъ. Одинъ только отколъ отдѣльной совѣсти отъ соборной можно признать разумнымъ—когда отдѣльный человѣкъ шире, чѣмъ прежде, понимаетъ любовь къ ближнему, строже, чѣмъ другіе, оцѣниваетъ свои пороки, послѣдовательнѣе другихъ въ смиреніи, т. е. въ сознаніи маловажности человѣка въ великомъ мірозданіи. Бытовое пониманіе нравственности, стоящее всегда ниже идеала, можетъ питать въ обществѣ подобный благодѣтельный отколъ единичной совѣсти человѣка отъ соборной. Но, понятно, въ видѣ общаго правила, должно быть высказано начало, что соборная совѣсть есть авторитетъ для единичной совѣсти, и несомнѣнно, что

общество имѣть право желать, чтобы отдѣльная совѣсть была воспитываема и ведома по путямъ, проложеннымъ совѣстью соборною. Хомяковъ, въ «посланіи къ сербамъ» говоря о томъ, что только православіе воспитываетъ и укрѣпляетъ истинное чувство братства, замѣчаетъ: «Не даромъ община и святость мірскаго приговора, и непрекословная покорность каждаго передъ единогласнымъ рѣшеніемъ братьевъ—сохранились только въ земляхъ православныхъ. Ученіе вѣры воспитываетъ душу безъ общественнаго быта. Панисть ищетъ власти посторонней и личной, какъ онъ привыкъ ей покоряться въ дѣлахъ вѣры; реформать доводитъ личную свободу до слѣпой самоувѣренности, также какъ и въ своемъ мнимомъ богопознаніи. Таково духъ ихъ ученія. Одинъ только православный, сохраняя свою свободу, но смиренно сознавая свою слабость, покоряетъ ее единогласному рѣшенію соборной совѣсти. Оттого то и не могла земская община сохранить свои права внѣ земель православныхъ; оттого и славянинъ вполнѣ славяниномъ внѣ православія быть не можетъ».

Въ затронутомъ нами выше ученіи о видахъ возможныхъ отношеній государства къ духовной формировкѣ, или къ духовному складу личности вопросъ сводится къ тому: должны ли мысль и воля личности быть оставлены на произволь, изъ нея самой исходящаго и государствомъ ненаправляемаго, развитія, или онѣ должны быть приспособляемы государствомъ къ его высшей цѣли, а слѣдовательно, и къ постояннымъ, а также къ временнымъ средствамъ, которыми та высшая цѣль можетъ быть достигаема? Отдѣльная вѣтви этого разросшагося, раскидистаго вопроса всегда занимали мыслителей и законодателей. Но никогда еще онъ не ставился такъ основополагательно, съ такою полнотою

и въ такой цѣлости, какъ у Хомякова и его учениковъ, и эта крупная заслуга ихъ прошла у насъ незамѣченною. Можно сказать, что все славянофильское ученіе въ начальную свою пору есть не что иное, какъ ученіе, въ разныхъ формахъ, о духовномъ складѣ личности, хотя сами славянофилы нигдѣ прямо не высказываютъ, что они именно этимъ вопросомъ заняты. Славянофилы прекрасно понимали, что все въ жизни, въ концѣ концовъ, сводится къ содержанію, характеру и закалу личности. Насколько славянофилы, въ этомъ отношеніи, смотрѣли дѣйствительно въ корень вещей, видно изъ того, что К. Аксаковъ долго работалъ надъ упомянутымъ уже выше сочиненіемъ, появившимся послѣ его смерти, обслѣдующимъ «современнаго чело-вѣка» <sup>1)</sup>. Въ этой самобытной работѣ, устарѣвшей въ подробностяхъ, но животрепещущей въ основныхъ идеяхъ, онъ говоритъ: «Въ наши времена, при столькихъ открытіяхъ, при невѣроятныхъ матеріальныхъ усовершенствованіяхъ, при необъятномъ богатствѣ способовъ и средствъ для жизни, чувствуется и слышится повсюду страшная бѣдность души, оскуднѣніе внутренняго родника жизни, для котораго только и можно трудиться и работать, при которомъ только и имѣютъ цѣну всѣ открытія и успѣхи. Къ чему всѣ эти богатства и удобства, если потеряетъ душу чело-вѣкъ, одно, что даетъ всему цѣну? Къ чему, на-примѣръ, книгопечатаніе, если потеряешь разумъ?... Средства, добытыя чело-вѣкомъ, огромны, а самъ онъ не лучше, но еще хуже прежняго. Что же станетъ онъ дѣлать съ этими средствами? Смѣшно, если на коврѣ-самолетѣ будутъ перевозить устрицы, вновь выдуманные пирожки, булавочки и т. д. А между тѣмъ современное совершенство чело-вѣка представляетъ почти эту картину. Онъ

---

<sup>1)</sup> „Русскій Архивъ“ П. Бартенева, 1903, № 7.

добыль средства, но, направивъ все вниманіе свое, всю дѣятельность своего духа, всю любовь свою на средства, онъ потерялъ то, для чего добываются средства,—внутренняго себя. Современная эпоха невольно приводитъ на память священныя слова: «кая есть польза человѣку, аще весь міръ пріобрѣщетъ, душу же свою отщетить?» и другія священныя слова: «весь міръ не стоитъ единой души человѣческой».

И если славянофилы нападали на крутыя реформы Петра Великаго, то безъ сомнѣнія за то, что онъ, повидимому, мало думалъ о той ломкѣ, которой онъ подвергъ духовный складъ личности въ русскомъ обществѣ. При всѣхъ порицаемыхъ сторонахъ жизни древней Россіи, этотъ духовный складъ былъ, не въ примѣръ нынѣшнему, цѣльный, почвенный и покоился на твердомъ началѣ: на основѣ религіозной. И Петръ Великій, насильно введши западное образованіе и обычаи жизни, сломилъ, исковеркалъ и направилъ совсѣмъ въ другое русло историческое развитіе духовнаго склада русскаго человѣка.

«Родители, домъ, общество уже заключаютъ въ себѣ большую часть воспитанія», говоритъ Хомяковъ <sup>1)</sup>, «и школьное ученіе есть только меньшая часть того же воспитанія. Если школьное ученіе находится въ прямой противоположности съ предшествующимъ и, такъ сказать, приготовительнымъ воспитаніемъ, оно не можетъ приносить полной, ожидаемой отъ него пользы; отчасти оно дѣлается даже вреднымъ: вся душа человѣка, его мысли, его чувства раздвоятся; исчезаетъ всякая внутренняя цѣльность жизненная; обезсиленный умъ не даетъ плода въ знаніи, убитое чувство гложетъ и засыхаетъ; человѣкъ отрывается, такъ сказать, отъ почвы, на которой выросъ и становится пришельцомъ на собственной своей землѣ.

---

1) Сочиненія, т. I. стр. 352.

Таково было дѣйствіе переворота, совершеннаго Петромъ Первымъ».

## § II.

### Духовный складъ личности.

Духовный складъ личности состоитъ изъ ея религіозныхъ вѣрованій, привычныхъ нравственныхъ мотивовъ, научныхъ свѣдѣній и образовавшагося подъ ихъ вліяніемъ наклона ума, наконецъ,—изъ государственныхъ и общественныхъ убѣжденій. Понятно, что эти составныя части духовнаго міра человѣка соединены не механически, а проникаютъ одна другую, причемъ наиболѣе вліятельною, собственно почвою служить религіозный міръ человѣка. Хотя душевный складъ можетъ получить тотъ или другой оттѣнокъ отъ личнаго характера людей, т. е. врожденныхъ инстинктовъ и свойственныхъ чувствъ, но онъ тѣмъ существенно отличается отъ характера, что всецѣло усваивается путемъ воспитанія, обученія, участія въ жизни общественной, государственной и, съ своей стороны, оказываетъ могущественное вліяніе на образованіе человѣческаго характера. Говоря о характерѣ человѣка, мы, конечно, также имѣли въ виду и тѣ особенности, которыя вносятся въ духовный міръ человѣка его племенными свойствами, хотя этимъ послѣднимъ мы придаемъ, въ виду болѣе могучихъ вліяній, лишь второстепенное значеніе. Вліяніе указанныхъ выше частей духовнаго склада человѣка такъ велико, что, подъ дѣйствіемъ ихъ, у личности вырабатывается то, что можно назвать приобрѣтеннымъ характеромъ, который, въ теченіе продолжительнаго времени, можетъ, наконецъ, и совсѣмъ покорить себѣ личный характеръ человѣка, т. е. его инстинкты и чувства, по крайней мѣрѣ, при обычномъ теченіи жизни, когда самообладаніе неуничтожено.

Строго говоря, личный характеръ челоѣка никогда не измѣняется, но можетъ направиться въ другое русло. Энергія, которая при однихъ условіяхъ употреблена была бы на цѣли корыстныя, можетъ уйти на дѣятельную любовь къ ближнему; увлеченіе, которое могло бы тратиться на служеніе страстямъ, уходитъ на служеніе искусству и т. д. Составныя части духовнаго склада личности идутъ, въ общемъ, въ жизни, — въ слѣдующемъ порядкѣ. Сначала челоѣкомъ приобретаются понятія религіозныя, одновременно усваиваются привычныя и авственныя мотивы, потомъ научныя свѣдѣнія и наклонности, наконецъ, государственно—общественныя убѣжденія. Почвою для духовнаго склада личности должна служить вѣра, на ней затѣмъ послѣдовательно и согласно должны быть развиваемы другія стороны духовной жизни. Совершенно справедливо говоритъ Хомяковъ, въ своей статьѣ «объ общественномъ воспитаніи въ Россіи»: «Строй ума у ребенка, котораго первыя слова были: Богъ, тятя, мама, будетъ не таковъ, какъ у ребенка, котораго первыя слова были: деньги, нарядъ или выгода. Душевный складъ ребенка, который привыкъ сопровождать своихъ родителей въ церковь по праздникамъ и по воскресеньямъ, а иногда и въ будни, будетъ значительно разниться отъ душевнаго склада ребенка, котораго родители не знаютъ другихъ праздниковъ, кромѣ театра, бала и картежныхъ вечеровъ. Отецъ или мать, которые предаются восторгамъ радости при полученіи денегъ или житейскихъ выгодъ, устраиваютъ духовную жизнь дѣтей иначе, чѣмъ тѣ, которые при дѣтяхъ позволяютъ себѣ умиленіе и восторгъ только при безкорыстномъ сочувствіи съ добромъ и правдою челоѣческойю». Но, скажемъ отъ себя, горе тѣмъ родителямъ и воспитателямъ, которые, не будучи истинными христіанами, на ряду съ мертвымъ исполненіемъ обряда, совершаютъ нехристіанскіе



поступки, проявляющіе, вмѣсто любви къ ближнему, жестокость, корысть, равнодушіе къ добру. Ихъ лицемерная любовь къ Богу, котораго они хотятъ подкупить наружнымъ исполненіемъ обряда, не наставляетъ, а отравляетъ молодую душу. Къ сожалѣнію, истинныхъ христіанъ на свѣтѣ очень мало. И Спиноза, который, по личной нравственности, по своимъ дѣйствіямъ, въ жизни, былъ настоящимъ христіаниномъ, не преувеличиваетъ, когда говоритъ: «Я всегда удивлялся, видя, какъ люди, объявляющіе себя исповѣдующими христіанскую религію, религію любви, благодати, мира, воздержанія, вѣрности и чистоты совѣсти, враждуютъ и преслѣдуютъ другъ друга съ такою ненавистью, что ихъ религія въ жизни отмѣчается этими дурными чувствами, а не тѣми вышеупомянутыми добродѣтелями. Взаимная вражда эта дошла, наконецъ, до такой степени, что можно различить христіанина, турка, іудея и язычника только по костюму, или по храму, который они посѣщаютъ, или по ученію, къ которому они приписаны, или по учителю, словами котораго они клянутся. Но по жизни, по дѣйствіямъ, ихъ трудно отличить другъ отъ друга <sup>1)</sup>». Истинное христіанство только еще грядетъ.

### § III.

#### Государственная мудрость и духовный складъ личности.

Содержаніе той или другой соотвѣтствующей части духовнаго склада личности дается религіею, живымъ историческимъ преданіемъ, наукою, общественною и государственною жизнію страны. Всѣ эти источники воспитанія и образованія духовныхъ силъ человѣка находятся подъ контролемъ мудрости, которой достигло государство,

<sup>1)</sup> Tractatus theologico-politicus, изд. Bröder'a, 1846, praefatio.

обязанное, въ силу своей высшей цѣли, указывать народу колейные пути въ жизни и въ развитіи его генія. Мудрость государственная можетъ быть опредѣлена лишь, какъ понятое народомъ природное содержаніе собственной духовной личности, т. е. вѣрное народное сознание заложенныхъ, въ его духъ, основныхъ и постоянныхъ стремленій. Эта, помощью прямыхъ указаній здороваго чувства и правильныхъ выводовъ изъ самонаблюденія, въ теченіе вѣковъ, сознанный народомъ собственная духовная личность вырабатываетъ и житейскую правду этого народа. Въ этомъ смыслѣ, послѣдняя не есть, конечно, та болѣе широкая правда жизни, которая можетъ быть лишь результатомъ развитія всѣхъ народовъ на землѣ и которая всеже еще не есть безусловная правда. На свой особый ладъ, согласно стремленіямъ своей природы и опыту своей исторической судьбы, каждый народъ понимаетъ человѣческую жизнь по-своему и создаетъ собственную житейскую правду, имѣющую, у всѣхъ народовъ, стоящихъ на одинаковой ступени развитія, при тожествѣ основъ, свои особенности, состоящія въ преимущественномъ развитіи того или другаго нравственнаго міровоззрѣнія. Въ поле нравственнаго зрѣнія каждаго народа попадаютъ не всѣ стороны нравственности, съ одинаковою отчетливостью, или вѣрнѣе: въ поле зрѣнія каждаго народа хотя и попадаютъ всѣ стороны нравственности, но вниманіе каждаго народа не на всѣ стороны направлено съ одинаковою силою. Эти разныя правды народовъ суть не что иное, какъ строительные матеріалы для возведенія, въ жизни, храма той нравственной истины евангельской, которая пока для людей недостижима и закрыта для нихъ густымъ мракомъ дѣйствительности. Достигшее самосознанія государство, т. е. понимающее себя, знаетъ свой путь и умѣетъ оцѣнивать свои силы. Отсюда получается правильное понятіе о томъ, что извѣстно подъ названіемъ

«государственныхъ интересовъ» народа. Изъ этого совершенно ясно, что государственные интересы суть второстепенныя задачи и никогда не должны противорѣчить высшей, или идеальной цѣли государства. Такою высшею, или идеальною цѣлью для Россіи поставлено Хомяковымъ, какъ мы видѣли раньше, осуществленіе нравственныхъ началъ, высокая задача:—«сдѣлаться самымъ христіанскимъ изъ человѣческихъ обществъ». <sup>1)</sup> Всѣ другія, второстепенныя задачи, составляющія такъ называемые «государственные интересы», должны подчиняться, какъ верховному началу, высшей цѣли государства. Отсюда слѣдуетъ, что основнымъ началомъ, въ отношеніяхъ государства къ духовному складу личности, должна быть идея, выраженная Хомяковымъ въ слѣдующемъ правилѣ: «Разумное развитіе отдѣльнаго человѣка есть возведеніе его въ общечеловѣческое достоинство, согласно съ тѣми особенностями, которыми его отличила природа. Разумное развитіе народа есть возведеніе до общечеловѣческаго значенія того типа, который скрывается въ самомъ корнѣ народнаго бытія» <sup>2)</sup>. Этимъ правиломъ данъ лишь общій принципъ, который у Хомякова, въ отношеніи Россіи, получаетъ особенное содержаніе. Мы должны постоянно помнить, что Россіи Хомяковымъ, по упомянутымъ уже въ настоящей книгѣ причинамъ, ставится особая задача, возвышенность которой превращаетъ славянофильское ученіе во всемірно-историческое, общечеловѣческое, стремящееся осуществить въ жизни христіанскій идеаль, въ его наиболѣе чистой формѣ.

---

<sup>1)</sup> Сочиненія, т. III, стр. 335.

<sup>2)</sup> Сочиненія, т. III, стр. 284.

§ IV.

**Хомяковъ объ основномъ началѣ отношенія государства къ духовному складу личности.**

Исходя изъ того начала, что «школьное образование должно быть соображено съ воспитаніемъ, приготовляющимъ къ школѣ, и даже съ жизнію, въ которую долженъ вступить школьникъ по выходѣ изъ школы», Хомяковъ находитъ что воспитаніе человѣка «есть дѣло всего общества въ обширномъ смыслѣ слова» <sup>1)</sup>. При этомъ нужно принять во внимание, что воспитаніемъ въ обширномъ смыслѣ слова Хомяковъ называетъ дѣйствіе, «посредствомъ котораго одно поколѣніе приготовляетъ слѣдующее за нимъ поколѣніе къ очередной дѣятельности въ въ исторіи народа». Ясно, при такомъ основномъ понятіи, что воспитаніе должно быть общественное, ибо только въ немъ можетъ быть передаваема преемственно общественная сокровищница идей и чувствъ. Однако, изъ этого нисколько не слѣдуетъ, что воспитаніе слѣдующаго поколѣнія должно быть предоставлено исключительно обществу, безъ всякаго вмѣшательства правительственной власти. «Нѣтъ сомнѣнія», говоритъ Хомяковъ, «что государство, признающее себя за простое или, лучше сказать, торговое скопленіе лицъ и ихъ естественныхъ интересовъ, какъ, наприм., Сѣверо-Американскіе Штаты, не имѣетъ почти никакого права вмѣшиваться въ дѣло воспитанія, хотя и они не дозволили бы воспитательнаго заведенія съ явно-безнравственною цѣлью; но то, что въ государствѣ, подобномъ Сѣверной Америкѣ, является только сомнительнымъ правомъ, дѣлается не только правомъ, но

---

<sup>1)</sup> Соч., т. I., статья: „Общественное воспитаніе въ Россіи“, стр. 351 и слѣд.

прямо обязанностью въ государствѣ, которое, какъ Земля Русская, признаетъ въ себѣ внутреннюю задачу проявленія человеческого общества, основаннаго на законахъ высшей нравственности и христіанской правды. Такое государство обязано отстранять отъ воспитанія все то, что противно его собственнымъ основнымъ началамъ». Но, кромѣ этого отрицательнаго вмѣшательства, Хомяковъ налагаетъ на государство и положительную обязанность. «Во всякомъ обществѣ», говоритъ онъ, «кромѣ потребностей постоянныхъ и общихъ, могутъ явиться потребности временныя, частныя, на которыя еще оно отвѣчать не умѣетъ. Для удовлетворенія этихъ потребностей могутъ быть нужны учебныя заведенія, исключительныя и временно-необходимыя до той поры, пока само общество вполне пойметъ свои новыя задачи и будетъ способно удовлетворить свои новыя требованія. Это право должно быть безспорно допущено всякимъ государственнымъ законодательствомъ». Итакъ, по Хомякову, «въ число прямыхъ обязанностей правительства, вѣрно выражающаго въ себѣ законныя требованія общества, входятъ: устраненіе всего, что противно внутреннимъ и нравственнымъ законамъ, лежащимъ въ основѣ самаго общества, и удовлетвореніе тѣхъ потребностей, которыхъ само общество не можетъ еще удовлетворить вполне». Слѣдовательно, выводитъ Хомяковъ, «правила общественнаго воспитанія должны измѣняться, въ каждомъ государствѣ, съ характеромъ самаго государства и въ каждую эпоху съ требованіями эпохи». Поэтому, чтобы опредѣлить «направленіе правительственныхъ дѣйствій на воспитаніе», надобно, по воззрѣнію Хомякова, «опредѣлить самый характеръ земли, которой судьба вручена правительству: ибо то, что можетъ быть невинно или даже похвально въ Англіи, было бы вредно и даже преступно въ Гишпаніи». Въ чемъ же заключается задача

Русской Земли, опредѣляющая и воспитаніе въ Россіи? На этотъ вопросъ Хомяковъ даетъ вновь слѣдующій отвѣтъ, по существу намъ уже знакомый, но дополненный нѣкоторыми подробностями: «Внутренняя задача Русской Земли есть проявленіе общества христіанскаго, православнаго, скрѣпленнаго въ своей вершинѣ закономъ живаго единства и стоящаго на твердыхъ основахъ общины и семьи». Итакъ, выводитъ Хомяковъ, «воспитаніе, чтобы быть русскимъ, должно быть согласно съ началами не богобоязненности вообще и не христіанства вообще, но съ началами православія, которое есть единственное истинное христіанство, съ началами жизни семейной и съ требованіями сельской общины, во сколько она распространяетъ свое вліяніе на русскія села»...

Но начала, свойственныя русской жизни, не могутъ быть созданы правительствомъ.

Можно и должно государству, полагаетъ Хомяковъ, устранять все, что враждебно этимъ началамъ, но развивать самыя начала почти невозможно. «Жизненное и историческое дѣйствіе общества похоже на живыя явленія природы и, можетъ быть, еще неуловимѣ ихъ», продолжаетъ Хомяковъ, «опасно вступать въ эти многосложныя и неосязаемыя тайны и поручать механикѣ и химіи то, что поручено Промыслomъ законамъ, которыхъ никто еще не постигъ вполне. Всякая премія, предлагаемая добродѣтели, есть премія, предлагаемая пороку. Правительство, поощряющее подвиги безкорыстной доблести какою бы то ни было корыстною наградою, отравляетъ источникъ, который хочетъ очистить; правительство, которое беретъ семью подъ свое покровительство и опеку, обращаетъ ее по-китайски въ полицейское учрежденіе и, слѣдов., убиваетъ семейность. Нѣтъ никакой извѣстной возможности развить или произвести чувство, связывающее русскаго крестьянина съ его общиною, или русскаго человѣка съ

его семьею; но есть возможность подавить или уничтожить эти чувства».

Сдѣланныхъ выписокъ совершенно достаточно для выясненія ученія Хомякова о томъ отношеніи, въ которомъ должно стоять государство къ духовному складу личности. Намъ остается теперь разсмотрѣть идеи Хомякова о подробностяхъ этого отношенія, причѣмъ удобнѣе всего будетъ очертить, въ отдѣльности, отношеніе государства къ частямъ этого духовнаго склада. Части эти суть: религіозныя вѣрованія, привычныя нравственныя побужденія, научныя свѣдѣнія, наконецъ, государственныя и общественныя убѣжденія личности.

Примѣчаніе. Въ „посланія къ сербамъ“ (Сочиненія Хомякова, т. I, стр. 386—7 г. изд. 1900) читаемъ: „Да будетъ же всѣмъ полная свобода въ Вѣрѣ и въ исповѣданіи ея. Да не терпятъ никто угнетенія или преслѣдованія въ дѣлѣ богопознанія или богопоклоненія. Никто, хотя бы онъ былъ (чего Боже избави) совратившійся съ пути истиннаго сербъ! Да будетъ онъ вамъ все еще братомъ, хотя несчастнымъ и ослѣпленнымъ. Но да nebude уже онъ ни законодателемъ, ни судьей, ни членомъ общиннаго схода: ибо иная совѣсть у васъ, иная у него. Великій Апостоль языкъ говоритъ: „Не стыдно ли вамъ, христіанамъ, судиться передъ язычниками? Пусть судятъ между васъ братья“. Поэтому иновѣрецъ долженъ быть для васъ, какъ гость, охраняемый вами отъ всякой неправды и пользующійся всѣми вашими правами въ дѣлахъ жизни частной, но не долженъ быть полноправнымъ гражданиномъ, или сыномъ великаго сербскаго народа, судящимъ съ братьями въ дѣлахъ общественныхъ“. Возможно, что для народа молодого, еле начинающаго складываться въ государство, какъ Сербія половины 19 вѣка, обереганіе управления государственнаго отъ вмѣшательства иновѣрцевъ можетъ быть и выполнимо, и, на-время, даже полезно. Но можетъ ли это имѣть примѣненіе для обширныхъ и разноплеменныхъ государствъ? Вѣдь если признать, что судьи должны быть непремѣнно одной вѣры съ судимымъ, то какъ быть со свидѣтелями? Пожалуй, можно сказать, что и свидѣтель—иновѣрецъ имѣетъ иную совѣсть, а вѣдь

въ дѣлѣ судебнаго свидѣтельства совѣсть имѣетъ такое же рѣшающее значеніе, какъ и въ самомъ судѣ надъ человѣкомъ. По началу, выставленному Хомяковымъ, пришлось бы отказаться отъ свидѣтелей—иноувѣрцевъ, что могло бы въ конецъ парализовать правосудіе. Но, помимо соображеній государственныхъ, совѣсть у всѣхъ народовъ, вѣрующихъ въ единого Бога, одна, а не разная. Конечно, людоѣдъ имѣетъ иную совѣсть, чѣмъ народы, уже вышедшіе изъ періода антропофагіи. По совѣсти людоѣдъ, быть можетъ, думаетъ, что самая лучшая расправа съ подсудимымъ, это — зажарить и съѣсть его. Здѣсь, конечно, можетъ быть рѣчь объ иной совѣсти. Но народы, вѣрующіе въ единого Бога, всѣ обладаютъ совѣстью, одинаковою, конечно, для дѣлъ житейскихъ, а не для вопросовъ догмы, вопросовъ богословія: такъ показываетъ опытъ жизни каждому наблюдателю.

При этомъ нельзя не обратить вниманіе на то, что высказано великимъ главою англійскихъ либераловъ истекшаго вѣка Гладстономъ (The Impregnable Rock of Holy Scripture, London, 1892, p. 283 и слѣд.) по аналогичному вопросу. Общій смыслъ сказаннаго имъ въ томъ, что, въ настоящее время, вслѣдствіе христіанскаго характера государства и всѣхъ его учреждений, есть люди, отвергающіе христіанство, какъ догму, но вполнѣ усвоившіе его, какъ систему нравственности и какъ привычные нравственные мотивы для поведенія. Въ самомъ дѣлѣ, не-христіане, воспитывающіеся съ дѣтства въ однихъ школахъ съ христіанами и вѣрующіе въ единого Бога,—сами того не замѣчая, постепенно пріобрѣтаютъ, въ нравственномъ отношеніи, христіанскую совѣсть, хотя и не признаютъ самой догмы христіанства. «Христіанская этика», говоритъ Гладстонъ, «такъ слилась съ обыденною жизнію, что память о ея божественномъ происхожденіи также исчезаетъ изъ памяти людей, какъ юридическое основаніе какого нибудь наслѣдства, которое мы пріобрѣли безспорнымъ пользованіемъ». Наконецъ, что такое новый альтруизмъ, какъ не христіанское правило, замаскированное и какъ бы обманомъ,—безсознательнымъ, конечно, — похищенное утилитаріанскою школою? Чтобы понять, какъ безконечно велико различіе между государствомъ христіанскимъ и не-христіанскимъ, стоитъ только сравнить нашу жизнь съ растлѣнною жизнію блестяще развитыхъ государствъ, не обладавшихъ, однако, христіанствомъ, напр., съ Греціею въ V в. до Р. X. или съ Римомъ въ періодъ появленія христіанства или вскорѣ послѣ него.

Вообще мы полагаемъ, что въ вопросѣ объ «иной» совѣсти



иновѣрцовъ, вѣрующихъ въ одного Бога, Хомяковъ увлекся, говоря его же выраженіемъ, «строгостью логическаго вывода» за предѣлы того, что намъ воочью показываетъ ежедневная жизнь. Степень возвышенности личной нравственности человѣка не всегда находится въ соотвѣтствіи со степенью его догматическаго вѣрованія. Гладстонъ, самъ пламенный христіанинъ съ сильнымъ догматическимъ вѣрованіемъ, говоритъ, что будь онъ даже наклоненъ къ противоположному выводу, то «опытъ его жизни, и опытъ часто очень печальный, раскрылъ бы ему глаза (Gladstone, *The Impregnable Rock of Holy Scripture*, p. 285)». Въ вся культура, въ которой живетъ иновѣрецъ въ современномъ европейскомъ государствѣ, основана на христіанствѣ! И вотъ христіанинъ по нравственнымъ воззрѣніямъ и убѣжденіямъ, но безъ признанія догмы христіанской вѣры, попадаетъ, въ настоящее время, чуть ли не на каждомъ шагу. Правда, онъ называетъ себя альтруистомъ, но, повторяемъ, ктоже не знаетъ, что альтруизмъ родился изъ правилъ христіанской этики? По крайней мѣрѣ Дж. Ст. Милль, апостолъ утилитаріанства, это прямо высказалъ въ своемъ изложеніи утилитаріанства (см. его: *Utilitarianism*, p. 10),

## § V.

### Государство и религіозныя вѣрованія личности <sup>1)</sup>

Въ «посланіи къ сербамъ» Хомяковъ говоритъ: «Да будетъ же всѣмъ полная свобода въ вѣрѣ и въ исповѣда-

---

<sup>1)</sup> Мы здѣсь не разсматриваемъ вопроса объ отношеніяхъ государства и церкви въ Россіи. До настоящаго времени существуютъ невѣжественныя взгляды на отношенія, въ Россіи, главы государства къ церкви. Такъ Фагэ (*Le libéralisme*, Paris, 1902, p. 112) полагаетъ, что въ Россіи „chef de l'Etat“ есть „chef de la religion“. Въ свое время, Хомяковъ, въ своемъ отвѣтѣ Лоранси, говорилъ: (Соч., т. II, стр. 34): „никакого главы церкви, ни духовнаго, ни свѣтскаго мы не признаемъ. Христосъ ея глава и другого она не знаетъ“. И дальше, разъясняя отношеніе русскаго государя къ церкви, Хомяковъ объясняетъ: „Когда послѣ многихъ крушеній и бѣдствій, русскій народъ общими совѣтомъ избралъ Михаила Романова своимъ наслѣдственнымъ государемъ (таково высокое происхождение императорской власти въ Россіи), народъ вручилъ своему избраннику всю

ни ея! Да не терпять никто угнетения или преслѣдованія въ дѣлѣ богопознанія и богопоклоненія». Вѣротерпимость составляетъ одно изъ основныхъ началъ нашего законодательства, что краснорѣчиво и выражено въ ст. 45 Основныхъ Законовъ Россійской Имперіи, гласящей: «Сво-

---

власть, какую облеченъ былъ самъ во всѣхъ ея видахъ. Въ силу избранія, государь сталъ главою народа въ дѣлахъ церковныхъ, также какъ и въ дѣлахъ гражданскаго управленія; повторяю: главою народа въ дѣлахъ церковныхъ, и, въ этомъ смыслѣ, главою мѣстной церкви, но единственно въ этомъ смыслѣ. Народъ не передавалъ и не могъ передать своему государю такихъ правъ, какихъ не имѣлъ самъ, а едва ли кто-либо предположить, чтобы русскій народъ когда-нибудь почиталъ себя призваннымъ править церковью. Онъ имѣлъ изначала, какъ и всѣ народы, образующіе православную церковь, голосъ въ избраніи своихъ епископовъ, и этотъ свой голосъ онъ могъ передать своему представителю. Онъ имѣлъ право или точнѣе обязанность блюсти, чтобы рѣшенія его пастырей и ихъ соборовъ приводились въ исполненіе; это право онъ могъ довѣрить своему избраннику и его преемникамъ. Онъ имѣлъ право отстаивать свою вѣру противъ всякаго непріязненнаго или насильственнаго на нее нападенія; это право онъ также могъ передать своему государю. Но народъ не имѣлъ никакой власти въ вопросахъ совѣсти, общецерковнаго благочинія, церковнаго управленія, а потому и не могъ передать такой власти своему царю. Это вполнѣ засвидѣтельствовано всѣми послѣдующими событіями. Низложенъ былъ патріархъ; но это совершилось не по волѣ государя, а по суду восточныхъ патріарховъ и отечественныхъ епископовъ. Позднѣе на мѣсто патріаршества, учрежденъ синолъ; и эта перемѣна введена была не властью государя, а тѣми же восточными епископами, которыми, съ согласія свѣтской власти, патріаршество было въ Россіи установлено. Эти факты достаточно показываютъ, что титулъ главы церкви означаетъ народоначальника въ дѣлахъ церковныхъ; другого смысла онъ въ дѣйствительности не имѣетъ и имѣть не можетъ; а какъ только признанъ этотъ смыслъ, такъ обращаются въ ничто всѣ обвиненія, основанныя на двусмысліи". — Императоръ Николай Павловичъ сказалъ, что въ томъ, что говоритъ Хомяковъ о церкви, онъ очень либераленъ; но въ томъ, что имъ сказано объ отношеніяхъ церкви и свѣтской власти, онъ совершенно правъ.

бода вѣры присвоается не токмо христіанамъ иностранныхъ исповѣданій, но и евреямъ, магометанамъ и язычникамъ: да всѣ народы, въ Россіи пребывающіе, славятъ Бога Всемогущаго разными языками по закону и исповѣданію праотцевъ своихъ, благословляя царствованіе Россійскихъ Монарховъ и моля Творца вселенной о умноженіи благоденствія и укрѣпленія силы Имперіи »

Въ Высочайшемъ Манифестѣ 26 февраля 1903 г. еще разъ подтверждается начало вѣротерпимости и повелѣается соблюденіе властями этого начала въ слѣдующихъ выраженіяхъ: «Требуя отъ всѣхъ исполнителей нашей воли, какъ высшихъ, такъ и низшихъ, твердаго противодѣйствія всякому нарушенію правильнаго теченія народной жизни и уповая на честное исполненіе всѣми и каждымъ ихъ служебнаго и общественнаго долга, мы съ непреклонною рѣшимостью незамедлительно удовлетворить назрѣвшимъ нуждамъ государственнымъ, признали за благо: укрѣпить неуклонное исполненіе властями, съ дѣлами вѣры соприкасающимися, завѣтовъ вѣротерпимости, начертанныхъ въ основныхъ заковахъ Имперіи Россійской, которые, благоговѣнно почитая православную церковь первенствующей и господствующей, предоставляютъ всѣмъ подданнымъ нашимъ инославныхъ и иновѣрныхъ исповѣданій свободное отправленіе ихъ вѣры и богослуженія по обрядамъ оной». Изъ этого видно, что вопросъ о вѣротерпимости у насъ разрѣшенъ вполне опредѣленно. Не входя здѣсь въ разсмотрѣніе вопроса о свободѣ вѣроисповѣданія, т. е. вопроса о правѣ перехода изъ господствующей церкви въ одну изъ терпимыхъ инославныхъ или иновѣрныхъ, такъ какъ мы заняты здѣсь изложеніемъ идей Хомякова, а не рѣшеніемъ встрѣчающихся намъ вопросовъ, мы можемъ только сказать, что Хомяковъ стоялъ и въ этомъ отношеніи за свободу, въ томъ смыслѣ, что не считалъ отпаденія отъ

православія—преступленіемъ <sup>1)</sup>, какъ бы прискорбно само по себѣ ни было для него такое отступленіе, какъ отступленіе отъ христіанства въ самой чистой его формѣ. Свободная конкуренція церковей, какъ она можетъ практиковаться и дѣйствительно практикуется во многихъ западныхъ государствахъ, приводитъ къ печальнымъ результатамъ. Пусть каждый свободно отправляетъ свое вѣроисповѣданіе; пусть переходъ изъ одной религіи въ другую не составляетъ преступленія, хотя едва ли можно, по справедливости, отказать государству въ правѣ защищать свою господствующую вѣру, конечно, не уголовнымъ мечемъ, а мѣрами нравственнаго предупрежденія и воздѣйствіями чисто церковными; но пусть религіи не занимаются состязательною ловлею душъ человѣческихъ, прибѣгая для этого къ разнымъ средствамъ, волнующимъ, воспаляющимъ сердца до степени болѣзненной возбужденности и часто вносящимъ смуту и раздоръ въ нѣдра брака и семьи. Въ своихъ «Запискахъ по всемірной исторіи», въ этомъ дневникѣ наблюденій надъ историческою жизнію народовъ, въ этомъ умномъ, самобытномъ и пока еще мало у насъ оцѣненномъ трудѣ, Хомяковъ говоритъ <sup>2)</sup>: «Легко замѣтить, что вездѣ, гдѣ религіи удалены отъ борьбы, онѣ сохраняютъ характеръ челоуѣколюбія или, по крайней мѣрѣ, незлобія. Разгаръ всѣхъ злыхъ страстей, кровожадность, челоуѣческія жертвы и вся мер-

---

<sup>1)</sup> Наше новое Уголовное Уложеніе 22 марта 1903 г., въ противность Уложенію о наказаніяхъ (стт. 185 и 188), не признаетъ отпаденія отъ православной вѣры преступленіемъ, влекущимъ уголовное наказаніе; мѣры, принимаемыя противъ отпадшихъ, возложены на духовныя власти и на министерство внутреннихъ дѣлъ (см. Уголовное Уложеніе, изд. Н. С. Таганцева, стр. 163). Нельзя не признать, что Уголовное Уложеніе сдѣлало большой шагъ впередъ.

<sup>2)</sup> Сочиненія, т. V, стр. 200.

зость фанатизма владычествуютъ въ тѣхъ странахъ, гдѣ было столкновеніе племенъ и вѣръ разнородныхъ».

«Небо всякой мѣологии есть, какъ мы уже сказали, отраженіе земли, и злость людей выражается злостью боговъ. Отъ этого если мы видимъ свирѣпую религію и не видимъ мѣстной борьбы, то мы должны предположить колоніальное начало народа и искать его колыбели въ странѣ, гдѣ свирѣпствовали религіозныя войны. Такъ, кареагенскіе обряды явно указываютъ на другую родину, и мы могли бы признать Кареагенъ за колонію по этому одному признаку, когда бы мы не имѣли другихъ положительныхъ свидѣтельствъ». Разъясняя далѣе свое положеніе, Хомяковъ высказываетъ слѣдующія чрезвычайно важныя положенія: «мысль, при встрѣчѣ съ мыслью чуждою, получаетъ характеръ страсти, разстраивающей стройность ея первобытной жизни. Всякое религіозное начало древности было одностороннее; но душа человѣческая, во время быта мирнаго и разумнаго, одарена тайнымъ ясновидѣніемъ, которое не позволяетъ ей увлекаться строгостью логическаго вывода за предѣлы здраваго смысла. Ходъ мысли, развитіе принятыхъ данныхъ требуютъ еще одного шага; но этотъ шагъ приводитъ къ нелѣпости; человѣкъ останавливается и нагоняетъ на себя произвольную слѣпоту; онъ не видитъ требованій своего ученія, чтобы не признать ложности его основаній, или не нарушить добраго согласія между своимъ личнымъ разумомъ и обще-человѣческимъ чувствомъ. Но возмутите жизнь горячею распріею, волненіемъ страсти,—и роковой шагъ будетъ сдѣланъ поневолѣ, или собственно недогадливостью, или догадливостью противника». И вотъ на основаніи этихъ соображеній Хомяковъ выставляетъ чрезвычайно важное положеніе: «борьба противоположныхъ религій доводитъ ихъ до крайнихъ логическихъ выводовъ, до которыхъ человѣкъ иначе боялся

бы дойти». Но можно сказать: борьба религій выводитъ заблужденія наружу,—безъ этой борьбы ложь будетъ исповѣдываться людьми мирно, въ теченіе безграничнаго времени, а ложь не можетъ не разлагать жизни, не искажать духовной природы людей. Хомяковъ имѣлъ въ виду это возможное возраженіе и какъ бы въ отвѣтъ на него выставляетъ слѣдующее блестящее и глубочайшее наблѣденіе: «Не должно смѣшивать борьбу мыслей, происшедшую изъ случайнаго и внѣшняго столкновенія, съ противодѣйствіемъ, вызваннымъ неудовлетворенною жаждою истины. Между ними коренное различіе и только мнимое сходство. Когда созрѣетъ ложь и потребуетъ своего обличенія, оно является тихое и кроткое, призванное убѣжденіемъ людей и привѣтствуемое ихъ одобреніемъ. Такое противодѣйствіе неизбѣжно и обыкновенно не сопровождается печальными явленіями, которыя мы видимъ при встрѣчѣ Иранской и Кушитской стихій. Столкновение внѣшнее раздражаетъ потому, что оно не имѣетъ въ себѣ характера необходимости; противодѣйствіе, рожденное внутреннею дѣятельностью духа въ человѣкѣ или народѣ, кажется ему самому пріобрѣтеніемъ и шагомъ впередъ, хотя бы оно раздвоило душу или общество».

Наше законодательство, не дающее возможности бороться религіямъ въ разновѣрной имперіи, раскинувшейся въ двухъ частяхъ свѣта и захватившей въ свои предѣлы величайшее собраніе вѣры и племень, устранило много зла въ жизни. Нашъ законъ какъ бы говорить: «Славьте Бога всѣ, какой бы вѣры ни были; но не занимайтесь ловлею душъ,—пусть каждая душа идетъ своимъ мирнымъ путемъ и познаетъ Бога, безъ волненій и страстей, вызываемыхъ борьбой ожесточившихся послѣдователей разныхъ исповѣданій, вступившихъ въ состязаніе». Кто видѣлъ и слышалъ фанатическихъ, конкурирующихъ между собою, проповѣдниковъ разныхъ толковъ въ Лондонѣ,

отлично знаетъ, до какого раздраженія доводитъ религіозная борьба. Здравый смыслъ русскаго законодательства спасаетъ насъ отъ ярости борцовъ прозелитизма, въ своемъ ослѣпленіи забывающаго самую правду.

Диспутъ у Гейне между изувѣрскимъ раввиномъ и фанатическимъ католическимъ монахомъ, дошедшими въ своемъ бѣшенномъ спорѣ до пѣны и площадной, кощунственной брани, рисуется, конечно, въ довольно грязной карриатурѣ, до чего доводитъ вѣроисповѣдная борьба. И донна Бланка лучше всего рѣшаетъ вопросъ о превосходствѣ доводовъ раввина или католическаго монаха, когда произноситъ свой знаменитый вердиктъ.

## § VI.

### Государство и религіозныя вѣрованія личности.

(Окончаніе).

Понятно, что христіанское государство имѣетъ не только право, но и обязанность заботиться о томъ, чтобы воспитаніе юношества велось въ духѣ христіанскомъ; русское государство имѣетъ право и обязанность заботиться о томъ, чтобы русское юношество было ведено въ правилахъ и духѣ православной вѣры. Но дадимъ здѣсь слово Хомякову, который, въ своей запискѣ: «объ общественномъ воспитаніи въ Россіи» <sup>1)</sup>, говоритъ: «Безъ сомнѣнія, христіанство, т. е. православіе, имѣетъ свою наукообразную систему, которую можно изучать и которую должно преподавать; но самое поверхностное наблюденіе уже показываетъ, что преподаваемое ученіе вѣры весьма недостаточно и шатко. Оно вообще не имѣетъ и имѣть не можетъ теплоты апостольской проповѣди, укрѣпляющей

<sup>1)</sup> Сочиненія Хомякова, т. I, стр. 355.

вѣрныхъ и обращающихъ невѣрныхъ; оно не имѣетъ и (кромѣ развѣ высшихъ училищъ) не можетъ имѣть той глубины философскаго ученія, которое покоряетъ упорство разума его же оружіемъ, стройною и неотразимою логикою». Наукообразное преподаваніе необходимо; но, по мысли Хомякова, не въ немъ заключается основа христіанскаго, православнаго развитія душевныхъ способностей въ юношествахъ. «Эта основа», говоритъ Хомяковъ, «заключается въ чувствахъ сердца, укрѣпленныхъ постоянною привычкою къ внѣшнему обряду православія»... «Практическое воспитаніе христіанина въ училищахъ христіанскихъ требуетъ неизбѣжнаго исполненія обряда. Да будетъ постъ въ постъ и праздникъ церковный въ праздникъ, или да оставятъ всякое попеченіе о христіанскомъ воспитаніи. Всѣ полумѣры и полусоблюденія обрядовъ представляютъ ясновидѣнію молодого чувства тоже, что они представляютъ глазамъ просвѣщеннаго разума—смѣшной и ничѣмъ не оправдываемый произволь». Въ заключеніе, Хомяковъ говоритъ: «общій духъ школы долженъ быть согласенъ съ православіемъ и укрѣплять сѣмена его, посѣянные семейнымъ воспитаніемъ, а лекціи катехизиса или богословія должны только уяснять понятія о вѣрѣ». Не нужно превращать вѣру въ учебу, а сдѣлать ее живою, практикуемою въ жизни. Но позволимъ себѣ сказать: для этого мало одного соблюденія обряда, необходимо въ школѣ практиковать и учить практиковать христіанскія добродѣтели. На эту сторону дѣла Хомяковъ не обратилъ вниманія, быть можетъ, потому, что считалъ школу съ такими задачами — недостижимо идеальною, или потому, что полагалъ, что для практикованія христіанскихъ добродѣтелей настоящая почва — семья. Какъ бы то ни было, но на



эту сторону жизни школы государству слѣдуетъ обратить особое вниманіе, хотя бы даже въ ущербъ объему преподаваемыхъ предметовъ. Великое зло въ европейской жизни, это — неискреннее, лицемѣрное христіанство. Вся жизнь европейская какъ бы цинично говорить: «христіанскія добродѣтели неосуществимы; обрядъ мы, пожалуй, исполнимъ; но христіанскія добродѣтели слишкомъ идеальны для насъ». Бисмаркъ, это воплощеніе рѣзкости и цинизма 19 вѣка, любившій постоянно говорить о своей вѣрѣ въ Бога и о томъ, что онъ не понимаетъ, какъ можно даже жить на свѣтѣ безъ такой вѣры, съ нѣкоторою шутливостью замѣчаетъ, по поводу XII главы посланія къ Римлянамъ, что поѣсть врагу онъ, пожалуй, еще дастъ, но благословить его могъ бы лишь очень наружно, если бы вообще ужъ онъ это сдѣлалъ (*aber ihn segnen, das würde sehr äusserlich sein, wenn ich's überhaupt thäte*) <sup>1)</sup>. Мы Бисмарку не ставимъ въ вину сознание идеальной недостижимости для него исполненія христіанской обязанности не только не проклинать, но благословлять враговъ; но въ тонѣ его замѣчанія столько грубой игривости, такое насмѣшливое отношеніе къ тому, что такъ идеально—возвышенно въ христіанствѣ, что, читая его холодныя увѣренія въ томъ, что онъ вѣруетъ въ Бога, хочется ему сказать: «ты вѣришь, но вѣра твоя просто дисциплина, которую ты больше всего цѣнишь, какъ *instrumentum regni*». Такое заключеніе мы въ правѣ сдѣлать изъ его опредѣленія значенія молитвы. «Полезность молитвы», говоритъ Бисмаркъ, «заключается въ подчиненіи превосмогающей силѣ (*Die Nützlich-keit des Gebets aber liegt in der Unterwerfung unter eine stärkere Macht*)». Какія были жалкія представленія о религіи у Наполеона I, можно видѣть изъ слѣдующаго его

---

<sup>1)</sup> Dehn, Bismarck als Erzieher, 1903, S. 484.

изреченія на островѣ Св. Елены: «si j'avais à avoir une religion, j'adorerais le soleil, car c'est lui qui féconde tout, c'est le vrai Dieu de la terre (если бы уже мнѣ нужно было имѣть какую нибудь религію, то я бы обожалъ солнце, потому-что оно все оплодотворяетъ, оно настоящій Богъ земли)». Всѣ его разговоры на островѣ Св. Елены напоминаютъ скучныя пережевыванія биржевика, проигравшаго кампанію. И этотъ человѣкъ управлялъ міромъ! <sup>1)</sup> Его военный геній едва ли далъ бы ему успѣхъ, если бы онъ не сочетался съ геніемъ безчувственности и эгоизма: у Наполеона дѣйствительно было бронзовое сердце.

Практикованіе, въ школѣ, христіанскихъ добродѣтелей настолько важное и настоятельное дѣло, что предъ нимъ должны меркнуть всѣ блага отъ преподаванія предметовъ вообще <sup>2)</sup>. Пора же, наконецъ, обратить серьезное вниманіе на уродливости современной, такъ называемой, средней школы: отнимая у молодого человѣка почти треть жизни, она вручаетъ ему слѣдующій багажъ для дальнѣйшей жизни и дѣятельности: не только неукрѣпленную, а, на-

---

<sup>1)</sup> Général baron Gourgaud, Sainte-Hélène, journal inédit de 1815 à 1818, t. premier, p. 434.

<sup>2)</sup> Мысль моя о томъ, что слѣдуетъ въ школѣ практиковать христіанскія добродѣтели, можетъ порядочно насмѣшить нашу интеллигенцію, обрушить на мою голову немало издѣвокъ и обвиненій въ «маниловщинѣ»: какъ извѣстно, у насъ, въ обществѣ, слово «добродѣтель» употребляется лишь въ ироническомъ смыслѣ. Но народъ не такъ смотритъ на дѣло. Замѣчательнъ обычай въ сѣверныхъ нашихъ губерніяхъ отправлять мальчиковъ на годъ въ Соловецкій монастырь, на безвозмездную работу. Мальчики эти называются «годовиками». Какъ умно умѣетъ находить народъ пути для нравственнаго воспитанія, какъ пути эти всегда логичны, просты и бытосообразны! Годъ безмездной работы на пользу монастыря — какой, по истинѣ, просвѣтительный годъ для молодежи, какой яркій періодъ въ жизни юноши!

противъ, совершенно ослабленную волю; невоспитанныя чувства; вѣру не живую, а собраніе какихъ-то отрывковъ изъ учебниковъ по закону Божію; эгоизмъ, нисколько не смягченный практикою христіанскихъ добродѣтелей; непомѣрную гордость, проистекающую изъ умственной неразвитости и изъ того, что школа нисколько не приучала къ сознательному смиренію; непривычку обдумывать что-бы то ни было своимъ умомъ, самостоятельно; сбродъ безтолковыхъ знаній, или совершенно бесполезныхъ, или сдѣланныхъ преподаваніемъ негодными для жизни и помогавшихъ не развитію энергіи мысли, а, напротивъ, породившихъ скудость, забитость ея. Такимъ выходитъ юноша изъ средней школы. Университетъ, если бы онъ и былъ въ состояніи, не можетъ уже помочь дѣлу: въ него вступаетъ почти законченная, въ нравственномъ отношеніи, личность.—Если бы меня спросили, что же нужно сдѣлать, чтобы средняя школа давала то, что дѣйствительно потребно, то на это я отвѣтилъ бы: «дайте хорошее, истинно—христіанское воспитаніе, и на этой почвѣ создастся желательный духовный складъ личности». На почвѣ христіанской вѣры вырабатывается личная нравственность, твердая, благая воля; раскрываются чувства доброжелательности, справедливости; получаютъ философскій полетъ мысли, самостоятельность ума, смиреніе, приглушающее въ душѣ много дурныхъ чувствъ. Искренняя вѣра даетъ лучшіе типы людей. Посмотрите, какую личность выработало духовное просвѣщеніе старой Россіи,—посмотрите на нравственный образъ царя Алексѣя Михайловича. Получивъ очень слабое образованіе, но воспитанный въ духѣ христіанства, православія, онъ развилъ въ себѣ замѣчательную самостоятельность мысли, строгую личную нравственность и твердость воли, не взирая на природную мягкость. Эта природная мягкость не помѣшала ему, однако, проявить волю тамъ, гдѣ это предписывалъ

ему долгъ: такую твердость показали онъ въ дѣлѣ Никона. Онъ много читалъ и любилъ писать. «У царя Алексѣя продуманъ каждый его цвѣтистый афоризмъ; изъ каждой книжной фразы смотритъ живая и ясная мысль», говоритъ проф. Платоновъ въ своей характеристикѣ царя Алексѣя <sup>1)</sup>. На религиозной же почвѣ у него выработались свѣтлыя идеи о вѣротерпимости, правосудіи, любви къ прекрасному. Симпатичною, глубоко-человѣчною, правосудною и свѣтлою личностью стоитъ тишайшій Царь Алексѣй въ русской исторіи, завершая собою періодъ старой Россіи. Въ историческомъ пантеонѣ онъ какъ бы говорить: «вотъ что дала искренняя вѣра въ Бога, вотъ что даетъ воспитаніе, основанное на чистомъ христіанствѣ». Замѣтное, изъ году въ годъ увеличивающееся, нравственное приниженіе человѣка въ Европѣ, казалось бы, должно бы обратить на себя серьезное вниманіе людей мысли и направить ихъ взоры на религію, какъ на спасительное средство необходимаго пробужденія человѣка. Но техника цивилизаціи такъ сложна, сѣтъ лжи въ ней такъ велика и такъ все запутываетъ, что отдѣльный человѣкъ, схваченный водоворотомъ, какъ бы совсѣмъ лишается произвольнаго движенія и не можетъ, если бы даже хотѣлъ, вырваться изъ бездонной пучины. Въ адской мастерской, оглушающей и обезволивающей входящаго, не можетъ быть у рабочаго даже и минуты времени подумать о томъ, что онъ не машина, а живая душа. Машинообразность современной жизни, разбитой на куски безчисленными сроками и подгоняемой спѣхомъ, поразительна, и каждый человѣкъ летитъ по роковой наклонной плоскости, на которую швырнула его судьба. Собственными силами отдѣльному человѣку не вырваться изъ адскихъ клещей того чудовища, которое прозывается «нашею

---

<sup>1)</sup> Проф. С. Платоновъ, Статьи по Русской Исторіи, 1903 стр. 41.

сложною цивилизаціей». Но государству пора серьезно подумать о помощи отдѣльному человѣку. «Спасите мою душу, дайте мнѣ возможность опять стать человѣкомъ, возвратиться къ своему Творцу!», какъ бы молить отдѣльный, беспомощный человѣкъ, обращаясь къ государству, «одинъ, собственными силами, я не въ состояніи этого сдѣлать!» Люди мысли и слова тоже могутъ только сказать: «Помогите же, спасите человѣка отъ когтей цивилизаціи!». Мы знаемъ, что найдутся дешевые философы изъ школяровъ, которые, услышавъ, что мы осмѣлились, въ вѣкъ Ницше и его обезьянъ изъ фельетонистовъ и трактирныхъ мыслителей, сказать слово въ пользу нравственного вліянія вѣры, придуть въ негодование и по учебникамъ укажутъ намъ сейчасъ же на темныя страницы христіанской церкви, на инквизицію, на разныя изуверства, процессы о колдовствѣ и т. д. Но во всѣхъ этихъ ужасахъ проявлялась, прежде всего, преступная дерзость осуждать другихъ людей, отъ имени Бога. «Вездѣ», говоритъ Эльзенгансъ <sup>1)</sup>, «гдѣ человѣкъ осмѣливается осуждать другихъ именемъ Бога, онъ рискуетъ сдѣлать имя божіе орудіемъ своего заблужденія. Отсюда, далѣе, слѣдуетъ, что всякое человѣческое мнѣніе, даже то, которое ссылается на Бога, можетъ и должно быть подвергаемо нестѣсенному человѣческому разбору». Въ самыя мрачныя времена злодѣяній во славу божію были глубоко религіозные люди, которыя сознавали, что злодѣяніе, прикрывающееся именемъ божіимъ, есть все таки злодѣяніе, хотя и основанное на заблужденіи. Люди всегда различали чистую вѣру въ Бога отъ фанатизма, свирѣпости.

---

<sup>1)</sup> Th. Elsenhans, Wesen und Entstehung des Gewissens, 1894, 306.

§ VII.

**Государство и привычные нравственные мотивы личности.**

Читатель сейчас же может сказать: «Но что же может сделать государство для того, чтобы привычные мотивы у человека были нравственны? Не должно ли в этом случае больше действовать общество, которое своим мнѣніемъ, составляющимъ всюду проникающій контроль, дѣйствительно способно вліять и на внутреннюю область человека?» Понятно, что мы здѣсь говоримъ о томъ вліяніи государства на совѣсть людей, какое ему, въ предѣлахъ его дѣятельности, доступно. Совѣсть человѣческая, хотя не пріобрѣтается, какъ коренящаяся въ нравственной природѣ личности, способна, однако, развиваться, становиться болѣе зрячею, болѣе чуткою. Въ этомъ отношеніи можно смѣло сказать, что вообще у человека, болѣе развитаго, имѣется больше благопріятныхъ условий для развитія совѣсти, чѣмъ у человека, погрязшаго въ грубой жизни, посвященной исключительно удовлетворенію матеріальныхъ потребностей. Понятно, мы имѣемъ здѣсь въ виду правильное развитіе личности, основанное на религіозной почвѣ и имѣющее въ виду, главнымъ образомъ, нравственное просвѣщеніе. Каждый человекъ имѣетъ въ своей душѣ и законъ, и судъ. Только выродки да нравственные идіоты, не говоря уже о душевно-больныхъ, лишены этихъ внутреннихъ благъ. Высшая, руководящая задача государства должна состоять въ томъ, чтобы совѣсть отдѣльнаго человека всюду и вездѣ встрѣчала благопріятныя условія для своей жизни и питанія. Условія, необходимыя для развитія совѣсти отдѣльнаго человека, насколько они зависятъ отъ государства, содержатся въ слѣдующихъ началахъ, кото-

рья государство, въ своемъ кругу дѣятельности, должно неуклонно проводить всѣми способами:

1. Государство должно содѣйствовать, не шадя средствъ, религіозно-нравственному просвѣщенію массъ и умственному ихъ развитію, насколько послѣднее составляетъ *conditio sine qua non* религіозно-нравственнаго просвѣщенія. Оставлятъ какую нибудь деревню безъ церкви и школы потому только, что населеніе слишкомъ бѣдно; чтобы ихъ построить, негосударственно. Странно даже слушать и читать рассказы о томъ, какъ иная деревня, въ теченіе десяти или болѣе лѣтъ, не въ состояніи выстроить себѣ церкви и школы, собирая грошами необходимыя суммы, а населеніе между тѣмъ живетъ въ дикомъ состояніи, на манеръ человѣкоподобныхъ обезьянъ, отъ которыхъ отличается лишь беззавѣтною, какою-то скотскою вдохновенностью въ своемъ обожаніи водки<sup>1)</sup>. Намъ кажется, что удовлетвореніе религіозной потребности, состоящее въ построеніи храмовъ для населенія, является первою задачею государства, признающаго основою жизни религію. Государство, отдѣлившееся отъ церкви и предоставившее вѣру свободному произволу народа, имѣетъ, конечно, право сказать населенію: «религія, это дѣло вашей общественной жизни; поступайте, какъ хотите; открывайте или закрывайте церкви, это—не мое вѣдомство». Но государство, признающее свою церковь господствующею такъ говорить не можетъ и не должно. Конечно, строеніе церквей и школъ на собственныя пожертванія, само по себѣ, оказываетъ доброе дѣйствіе на обще-

---

<sup>1)</sup> Пьяная женщина, обернувшись къ казенной винной лавкѣ, къ «винополію», вдохновенно вскричала: «Прощай, красавица!». Посмотрите, съ какимъ подбострастіемъ входятъ любители въ «винополію»!

ство; никто и не доказываетъ, что необходимо погасить эту дѣятельность. Здѣсь говорится лишь о томъ, что государство, въ случаѣ надобности, должно давать средства для удовлетворенія духовной потребности народа, не дожидаясь щедротъ общества. Всякое человѣческое поселеніе, имѣющее вѣру въ Бога, должно начинать свое строительство возведеніемъ храма. Англосаксонское поселеніе всегда открывается построеніемъ церкви, школы и основаніемъ газеты. Нужно помнить, что церковь для человѣка изъ народа есть то святое мѣсто, гдѣ онъ себя чувствуетъ не вьючною скотиною, а человѣкомъ, подобнымъ всѣмъ людямъ, болѣе во внѣшней жизни счастливо поставленнымъ; то мѣсто, гдѣ онъ очищается молитвою, гдѣ онъ оставляетъ на минуту въ сторонѣ свою матеріальную жизнь, гдѣ онъ находитъ духовную пищу, утѣшеніе, озареніе совѣсти, гдѣ онъ чувствуетъ, что до Бога не такъ высоко, какъ говорить удручающая пословица. Возлѣ церкви должна быть школа; школа—помощница церкви: научая грамотѣ, она помогаетъ духовному просвѣщенію. Духовное просвѣщеніе и есть то обученіе, которое народъ дѣйствительно уважаетъ. Народъ понимаетъ, что знаніе полезно, но онъ также догадывается, что знаніе можно повернуть и противъ добра; вѣра же живая и простая ведетъ всегда къ добру, какъ бы жизнь ни отклоняла въ сторону.

2. Въ законодательствѣ своемъ государство должно помѣщать нравственные правила, для освѣщенія пути людямъ. Вездѣ и всегда государство должно показывать, что дѣйствіе, хотя и благодѣтельное, но не имѣющее чистоты мотива, если и представляетъ нѣкоторую внѣшнюю цѣнность, то, конечно, не столь высокую, какъ дѣйствіе, вытекающее изъ чистаго сердца. Въ уголовномъ своемъ законодательствѣ, государство должно отдавать преимущество, при оцѣнкѣ



не столько виновности, сколько нравственной запущенности преступника, внутреннему мотиву предъ внѣшнимъ дѣйствіемъ. Но здѣсь мы должны сдѣлать оговорку. Въ обществѣ бродятъ довольно ложныя идеи насчетъ значенія мотива въ преступленіи. Эти ложныя идеи порождены главнымъ образомъ романистами, беллетристикой, о которой Хомяковъ вѣрно сказалъ, что «она нѣчто среднее между промышленною словесностью и общественною болтовнею»<sup>1)</sup>. Преступленіе очень рѣдко совершается по благородному мотиву,—обыкновенно публика смѣшиваетъ благородство мотива съ его безкорыстностью. Мечь есть безкорыстный мотивъ, но эгоистичный и благороднаго въ ней нѣтъ ничего; ревность есть безкорыстный мотивъ, но эгоистичный и благороднаго въ ней мало; честь, какъ мотивъ насилія или даже убійства, безкорыстна, но, конечно, эгоистична и благороднаго въ ней нѣтъ ничего. Благородно не то, что отвѣчаетъ извѣстному классовому или иному общественному предразсудку, а то, что основано на христіанскомъ началѣ, то, что вытекаетъ изъ чистой любви къ человѣку, къ правдѣ; то, что великодушно, а не мелко и исключительно опирается на какомъ нибудь утилитарномъ воззрѣніи. Самое высокое воззрѣніе есть христіанское. Всѣ же другія классовыя и сословныя чувства условны, утилитарны и не содержатъ въ себѣ ничего возвышеннаго. Это—лѣса, которые будутъ сброшены, когда личность поднимется на высоту нравственнаго міроотношенія. Поэтому, когда мы говоримъ, что мотивъ преступленія долженъ вліять на оцѣнку нравственной запущенности лица, то имѣемъ въ виду неизмѣнный

---

<sup>1)</sup> Сочиненія, т. I, стр. 365.

христіанскій масштабъ, а не условно — общественный, цѣнный и уважаемый лишь въ беллетристикѣ и на сценѣ.

Далѣе, мы говоримъ здѣсь о нравственной запущенности лица, а не о виновности его, такъ какъ виновность человѣка не можетъ быть вѣрно оцѣниваема людьми. Оцѣнка виновности лица принадлежитъ Богу и людямъ ее оцѣнивать — значитъ присваивать себѣ непосильныя и не принадлежащія задачи: «Ибо написано: Мнѣ отмщеніе, Я воздамъ, говоритъ Господь». Обезпечить общество отъ преступленія можетъ только дѣятельная администрація; судъ же только оцѣниваетъ степень нравственной запущенности преступника, если послѣдній оказался психически-здоровымъ, что бываетъ рѣдко, такъ какъ, при нравственной запущенности, едва ли и возможно полное душевное благополучіе.

3. Во всей жизни государства должны быть осуществляемы лишь нравственныя начала, но правила эти должны быть понимаемы точно, а не произвольно и условно. Ничто такъ не подрываетъ довѣрія, какъ провозглашеніе нравственныхъ началъ, когда истолкованіе ихъ при этомъ, на практикѣ, завѣдомо неправильно, что очевидно для всѣхъ. Путемъ жетолкованія можно и самую любовь къ ближнему обратить въ человѣконенавистничество. Мы знаемъ, что именемъ Бога прикрывали вопіющія злодѣянія. Но все это совершалось въ темныя эпохи. Нынѣ никого нельзя ослѣпить блестящими жетолкованіями: мы желаемъ, чтобы государство проводило нравственныя начала, и мы знаемъ, откуда они должны быть черпаемы и въ чемъ ихъ ясный смыслъ. Только тогда, когда государства въ Европѣ начнутъ проводить въ жизнь дѣйствительно нравственныя начала, а не искаженныя правила искусственно-придуманной государственной морали, только тогда они

выйдутъ изъ своего современнаго болѣзненнаго кризиса. Не юристы, не экономисты, не общественные и парламентскіе болтууны могутъ помочь государству выбраться изъ современнаго болота, а только церковь своею проповѣдью чистаго, неискаженнаго христіанства можетъ спасти государство. Нужно измѣнять привычные нравственные мотивы людей,—и тогда атмосфера въ обществѣ очистится. Что можно построить изъ такого матеріала, изъ такихъ людей, для которыхъ лучшая характеристика—слѣдующія потрясающія слова Апостола Павла: «И какъ они не заботились имѣть Бога въ разумѣ, то предаль ихъ Богъ превратному уму—дѣлать непотребства, такъ что они исполнены всякой неправды, блуда, лукавства, корыстолюбія, злобы, исполнены зависти, убійства, распрей, обмана, злонаравія, злорѣчивы, клеветники, богоненавистники, обидчики, самохвалы, горды, изобрѣтательны на зло, непослушны родителямъ, безразсудны, вѣроломны, нелюбовны, непримиримы, немилостивы». Въ самомъ дѣлѣ, женщины и мужчины предаются противоестественнымъ порокамъ, пьянству, и единственное, что на подобныхъ людей можетъ еще дѣйствовать, это—страхъ лишиться тѣхъ удобствъ и прелестей жизни, которыя составляютъ завѣтнѣйшее ихъ *pium desiderium*. Бѣдствіе еще болѣе усложняется для нынѣшняго государства тѣмъ, что современный человѣкъ вполне сознаетъ свою грѣховность и считаетъ ее просто привлекательною. Въ преступленіи этотъ человѣкъ начинаетъ прославлять «наслажденіе», «дерзаніе». Заговорили стихотворцы о правахъ похоти, о сладости зла, о правѣ жить во всю ширь животныхъ инстинктовъ. То, противъ чего боролись всегда церковь и государство, люди теперь стали возводить на пьедесталь. «Я люблю зло», громко говоритъ оскотинившійся европеецъ, говоритъ нахально, смѣло, цинично. Скотоложець, сознающій свое паденіе,

безъ сомнѣнія, безконечно выше поэта, рисующаго свои потѣхи съ козою въ лѣсу. Впрочемъ, чѣмъ ближе на-рывъ къ тому, чтобы вскрыться, тѣмъ лучше, тѣмъ больше надеждъ на выздоровленіе. Прославленіе зла, похоти и всяческаго преступленія есть уже гной, выходящій изъ злокачественнаго нарыва нашей цивилизаціи.

### § VIII.

#### Государство и привычные нравственные мотивы личности.

(Продолженіе).

4. Морализованіе разныхъ профессій, основанныхъ на высокихъ началахъ, но вырождающихся въ корыстные промыслы, сильно разшатывающіе важныя нравственныя основы общества. Такое морализованіе можетъ быть производимо государствомъ только однимъ путемъ,—созданіемъ самыхъ благопріятныхъ условій для нравственной жизни этихъ профессій. Не говоря здѣсь о тѣхъ многостороннихъ заботахъ, которыя государство должно посвящать условіямъ жизни духовенства, которая, если дурна, наиболѣе можетъ вредить общественной нравственности, такъ какъ этого рода служеніе не есть профессія, а призваніе, мы обращаемся къ тѣмъ занятіямъ, которыя составляютъ профессіи, однако, основанныя на извѣстныхъ моральныхъ идеяхъ. Коммерція есть профессія, ей надлежитъ быть добросовѣстною и честною, но она не воплощаетъ никакой моральной идеи: она видъ промышленности. Архитекторы, инженеры, ремесленники, разные коммерческіе агенты, все это люди образованные, вносящіе въ свой трудъ и мысль, и нравственное начало, однако, ихъ занятія—промышленность, имѣющія въ виду прибыль, а не во-

площеніе моральной идеи. Но есть профессиональныя группы, воплощающія нравственныя начала: военное сословіе, чиновничество, врачебное сословіе, адвокатура, журналисты и, наконецъ, сценическіе дѣятели. Каждая изъ этихъ профессій не составляетъ промысла, направленнаго на прибыль, хотя каждая изъ нихъ должна давать средства къ жизни, безъ которыхъ немислимо самое занятіе. Каждая изъ этихъ профессій способна къ извращенію, въ томъ смыслѣ, что она можетъ выродиться, т. е. не воплощать своего основнаго нравственнаго начала, а служить средствомъ для достиженія цѣлей, совсѣмъ не нравственныхъ.

Военное сословіе имѣетъ свою задачу ограждать общественную безопасность отъ враговъ внутреннихъ и внѣшнихъ. Эта основная цѣль выдвигаетъ на первый планъ особую черту военнаго характера — благородство, составляющее въ нашемъ законодательствѣ просто терминъ. Основное начало военнаго сословія, защита народа отъ враговъ, можетъ выродиться въ преторіанство, портящее армію, отступившую отъ своего нравственнаго идеала. Въ другихъ мѣстахъ, гдѣ нѣтъ благопріятныхъ условій для развитія преторіанства, военное дѣло можетъ превратиться въ тупую «службистіку». Скалозубъ также нежелателенъ, какъ и преторіанецъ: оба они потемняютъ образъ воина. Война есть зло, коренное бѣдствіе человѣчества, но пока народы отдѣлены одинъ отъ другого границами и взаимною враждою, войско нужно, и посильное осуществленіе идеала воина ограждаетъ общество отъ темныхъ сторонъ военнаго типа.

Чиновничество, котораго роль въ государствѣ, съ растущимъ расширеніемъ предѣловъ дѣятельности послѣдняго, все болѣе и болѣе дѣлается важною, въ основаніи своей дѣятельности, имѣетъ нравственнымъ началомъ —

служеніе общему благу. Исторія, однако, показываетъ, что, подъ вліяніемъ нѣкоторыхъ неблагоприятныхъ условій, чиновничество вырождается въ сословіе, работающее не на общее благо, а специально на свое, личное, и что отличительною чертою его вырожденія дѣлается карьеризмъ, т. е. успѣхъ по службѣ, достигаемый всяческими средствами, причемъ общее благо есть самое послѣднее дѣло. Между тѣмъ, нашъ законъ ставитъ чиновнику высокій идеаль. Ст. 712. Устава о службѣ по опредѣленію отъ правительства такъ описываетъ идеаль чиновничества: «Общія качества каждаго лица, состоящаго въ гражданской службѣ, и общія обязанности, которыя должны быть всегда зеркаломъ всѣхъ его поступковъ, суть: 1. Здравый разумъ. 2. Добрая воля въ отправленіи порученнаго. 3. Человѣколюбіе. 4. Вѣрность къ службѣ Его Императорскаго Величества. 5. Усердіе къ общему добру. 6. Радѣніе о должности. 7. Честность, безкорыстіе и воздержаніе отъ взятокъ. 8. Правый и равный судъ всякому состоянію. 9. Покровительство невинному и скорбящему». Какъ видитъ читатель, наше законодательство поставило чиновничеству идеальную задачу, и не мало въ нашемъ чиновничествѣ было всегда и маленькихъ, и большихъ людей, которые старались приближаться къ указанному идеалу. Русское общество, въ своихъ разсужденіяхъ, больше всего любящее общія мѣста, создало общее мѣсто и о томъ, что чиновникъ дѣла не дѣлаетъ, какъ слѣдуетъ, хотя на видъ дѣла не бѣгаетъ, и что гдѣ чиновникъ пройдетъ, тамъ трава-де не растетъ. Все это очень остроумно и очень либерально. Но вѣдь по Сенькѣ и шапка. Общество наше, повидимому, не беретъ во вниманіе, что будущее грозитъ еще болѣе многочисленнымъ чиновничествомъ, такъ какъ задачи государства все больше и больше умножаются, и что если вообще разговаривать

лучше всего при помощи «мѣстныхъ людей», то дѣлать дѣло можно только чрезъ чиновниковъ. Итакъ, нечего превращать слово «чиновникъ» въ ругательное, а необходимо создать условія, наиболѣе благопріятныя для развитія здороваго нравственнаго состоянія въ полчищахъ неизбѣжнаго чиновничества.

Общественное осмѣиваніе чиновника тѣмъ болѣе легкомысленно, что «чиновничье» положеніе есть то блаженное состояніе, къ которому у насъ стремятся всѣ партіи: и консерваторы, и либералы. Отъ пронизательности Хомякова не ускользнуло легковѣсное отношеніе нашего общества и нашей печати къ чиновнику; мы у него находимъ очень поучительную страницу по этому вопросу. «Любезный другъ», пишетъ Хомяковъ въ 1846 году <sup>1)</sup>, «я желалъ бы, чтобы наши читатели и литераторы поняли нѣсколько пояснѣе смыслъ явленія, весьма замѣчательнаго въ нашей современной словесности, такого явленія, на которое уже наши журналы обратили свое поверхностное наблюденіе, говоря то за, то противъ. Это явленіе есть довольно постоянное нападеніе на чиновника и насмѣшка надъ нимъ. Едва ли не Гоголь подаль этотъ соблазнительный примѣръ, за которымъ всѣ послѣдовали со всевозможнымъ усердіемъ. Эта ревность подражанія показываетъ разумность перваго нападенія, а пошлость подражанія показываетъ, что смыслъ нападенія непонятъ. Для того, чтобы оцѣнить это явленіе, нужно сперва понять,—что такое чиновникъ. Въ обществѣ, разумѣется, я бы повторилъ забавное опредѣленіе, сдѣланное человѣкомъ, весьма заслуженнымъ и почтеннымъ лѣтъ. На вопросъ «что такое чиновникъ?» онъ отвѣчалъ, смѣючись: «для васъ, неслужащей молодежи, чиновникъ всякій тотъ, кто служитъ (разумѣется, въ гражданской службѣ), а для меня служащаго—тотъ, кто ниже меня

---

<sup>1)</sup> Сочиненія, Т. I, стр. 62.

чиномъ». Но въ дѣльной бесѣдѣ съ тобою я поищу начала для опредѣленія, которое было бы построже и пополнѣе. Во-первыхъ, это слово въ своемъ литературномъ значеніи принадлежитъ болѣе къ языку права и закона; во-вторыхъ, ты можешь замѣтить, что оно никогда не относится къ нѣкоторымъ должностямъ, повидимому, входящимъ въ тотъ же служебный кругъ, ни къ посреднику, ни къ предводителю, ни къ городскому головѣ, ни къ попечителю училищъ, ни къ профессору, ни къ совѣстному судѣ; что оно вообще болѣе относится къ инымъ разрядамъ, чѣмъ къ другимъ, и всегда болѣе къ вещественнымъ формамъ, чѣмъ къ тѣмъ, въ которыхъ выражается умственное или нравственное направленіе». Далѣе Хомяковъ говоритъ, что особый смыслъ слова «чиновникъ» вовсе не касается службы вообще, составляющей необходимое условіе гражданской жизни, а особаго отношенія чиновника къ просвѣщенному обществу и къ народной жизни. Гоголь, по словамъ Хомякова, «художникъ, созданный жизнью», имѣлъ полное право «понять и воплотить мертвенность этого лица (т. е. чиновника) въ неподражаемые образы Дмухановскаго и другихъ, которые, въ его повѣстяхъ или комедіяхъ, являются съ такою печатью поэтической истины». Но это право, по словамъ Хомякова, нисколько не принадлежало подражателямъ Гоголя—литераторамъ и писателямъ, созданнымъ или воспитаннымъ чужеземною образованностью. «Мертвенность человѣка», заключаетъ Хомяковъ, «черта разительная и достойная комедіи, даетъ жизни право насмѣшки и осужденія надъ нимъ, но она не даетъ этого права нашему просвѣщенію, которое само въ себѣ собственной жизни еще не имѣетъ. Общество не должно бы смѣяться ни надъ орудіемъ, которое оно само создаетъ, ни надъ путемъ, по которому человѣкъ въ него вступаетъ, ни надъ тѣмъ, такъ сказать, химическимъ процессомъ, посред-



ствомъ котораго лицо, нѣкогда принадлежавшее жизни, перегоняется въ безцвѣтный призракъ просвѣщеннаго чело-вѣка». Мысль Хомякова совершенно ясна и, въ сущности, совпадаетъ съ тѣмъ основнымъ началомъ, которое нами высказано было въ началѣ нашего разсужденія о чиновничествѣ: его основнымъ, движущимъ побужденіемъ должно бы быть служеніе общему благу,—въ этомъ этическое основаніе этой большой группы людей. Исходя изъ этого основнаго начала, государство должно такъ обставить чиновничество, чтобы дѣятельность чиновника, дѣйствительно направленная и согрѣтая любовью къ чело-вѣку и къ общему благу, была полезна людямъ, а не вредна.

## § IX.

### Государство и привычные нравственные мотивы личности.

(Продолженіе).

Перехожу къ медицинскому сословію. Если бы дѣло шло о статистикѣ медицинской благотворительности, т. е. безмездной работы медиковъ на пользу бѣдныхъ, я думаю, медикамъ пришлось бы выдать одну изъ первыхъ премій, если бы таковыя были предназначены за добро. Но если бы пришлось при этомъ оцѣнивать привычные нравственные мотивы медиковъ, то имъ, пожалуй, не пришлось бы и совсѣмъ получить преміи: при этомъ, конечно, имѣется въ виду весь классъ медиковъ Западной Европы <sup>1)</sup>, а не

---

<sup>1)</sup> Все, что здѣсь и дальше говорится о медикахъ, касается западно-европейскаго практическаго врача. Нашъ еще не дошелъ, а, можетъ быть, никогда вполнѣ и не дойдетъ до «высокой культуры» западно-европейскаго врачебнаго сословія. Чтобы понять глубокую разницу между нашимъ врачомъ и западнымъ, нужно поболѣть и полѣчиться за границею. Но, конечно, и нашъ врачъ будетъ доходить до «европейскаго» идеала, современемъ приблизится къ «западному

блестящія исключенія. Условія, при которыхъ происходитъ борьба врача за матеріальное существованіе, самый способъ вознагражденія его, наклонность даже состоятельной публики пользоваться даровымъ трудомъ, матеріальность медицинкаго міровоззрѣнія, неизбѣжный процессъ притупленія, въ медикѣ, чувства состраданія, вслѣдствіе постоянного присутствованія при болѣзняхъ и смерти, вырабатываютъ постепенно изъ «доктора» человѣка черстваго, даже жестокаго. Все его міросозерпаніе сводится постепенно къ формулѣ: «болѣзни въ рѣдкихъ случаяхъ можно помочь лѣкарствами, а за трудъ, за визитъ пожалуйста деньги,—я не виноватъ, что вы болѣете, я самъ человѣкъ, мнѣ нужно пить, ѣсть и отдыхать, какъ и всякому». Конечно, здѣсь, повторяю, идетъ рѣчь объ обыденномъ, сѣромъ врачѣ,—врачебное сословіе во всѣ времена представляло образцовыхъ людей, по человѣколюбію и высокой самоотверженной любви къ страждущему человѣчеству. Понятно, что сѣрому медику или же и не сѣрому, но если онъ необычайно жаденъ,—а жадность встрѣчается у свѣтилъ гораздо чаще—больной начинаетъ представляться просто предметомъ обложенія, а самъ медикъ себя начинаетъ казаться матеріаломъ, который дробится ежедневно на извѣстное число визитовъ. И вотъ медикъ, съ теченіемъ времени, перестаетъ быть человѣкомъ, превращается просто въ визитъ. Господинъ Визитъ ѣздитъ, по цѣлымъ днямъ, по больнымъ, и начинаетъ онъ больше

---

товаришу», если своевременно у насъ не обратятъ вниманіе на нравственное состояніе врачебнаго сословія и соотвѣтствующими мѣрами не избавятъ зауряднаго врача отъ невыносимой борьбы за кусокъ хлѣба и не обуздають, въ университетахъ, промышленной дѣятельности медиковъ—профессоровъ, дающихъ тонъ врачебному сословію и часто не соблюдающихъ необходимой мѣры въ беззаветной любви къ деньгамъ. Краса нашего врачебнаго сословія—земскій врачъ, этотъ самоотверженный другъ бѣдныхъ, истинный герой.

всего любить больныхъ, болѣющихъ и умирающихъ, такъ сказать, спокойно, правильно, безъ непонятныхъ прыжковъ въ самой болѣзни, тихо, нешумно, безъ подрыванія докторскаго авторитета, по уплатѣ повизитныхъ денегъ своевременно. Господинъ Визитъ такъ увлекается своимъ промысломъ, что уже вполне искренно возмущается, если больной думаетъ больше о своей болѣзни, чѣмъ о всѣхъ мельчайшихъ подробностяхъ промысловаго этикета врачебнаго визита. Собственно и умирать умѣетъ «порядочный больной» во-время. «Только что я собрался въ театръ», рассказывалъ плаксиво ординаторъ клиники, «а онъ, скотина, началъ помирать,—не могъ подождать, пока возвратился бы изъ театра!» Въ этой полушуткѣ, полужалобѣ много содержанія. И господинъ Визитъ совсѣмъ превратился бы въ дикаря, въ циника, если бы его не спасало одно обстоятельство, впрочемъ, совершенно независимое отъ его воли. Человѣческое страданіе, картины горя и самая смерть не даютъ совершенно заглухнуть человѣческому чувству въ господинѣ Визитѣ. Какъ онъ ни корыстенъ, какъ онъ ни жаденъ, какъ онъ ни притупленъ привычкою къ зрѣлищамъ горя, отчаянія и страданія, но и въ немъ выдающіеся случаи заставляютъ шевельнуться чувство жалости. И это его спасаетъ отъ окончательнаго паденія. Обычная безжалостность господина Визита сильно омрачаетъ жизнь людей и сильно подрываетъ вѣру въ человѣческое сердце, въ силу нравственныхъ началъ, въ доброе вліяніе науки и внушаетъ даже какой-то ужасъ при мысли, что безсердечному доктору отдается почти въ безконтрольное распоряженіе здоровье и даже самая жизнь. Но и люди, какъ бы въ отместку, поступаютъ съ врачомъ жестоко. Они совершенно забываютъ, что и онъ человѣкъ, что и онъ болѣетъ, что и онъ нуждается въ отдыхѣ, въ обезпеченіи на старости и въ болѣзни. Поставьте врача въ нормальныя условія, обезпечьте его,

пусть онъ не дрожить за будущее и старость, и онъ станетъ лучше. Вѣдь нужно помнить, что онъ всю жизнь проводитъ дѣйствительно на полѣ брани: онъ всегда можетъ заразиться, его жизни грозятъ всевозможнѣйшія опасности. Въ нашей общественной болтовнѣ и прессѣ, восхваляя покойника, занимавшагося, положимъ, цѣлую жизнь жраньемъ во всѣхъ видахъ и словоизверженіемъ въ думѣ, или писаніемъ отписокъ въ департаментѣ, принято говорить о немъ, какъ объ «умершемъ на посту, подобно солдату». Какая пошлая фраза! Но о врачѣ можно то сказать безъ преувеличенія: онъ умираетъ въ рукопашной съ тифомъ, дифтеритомъ и т. п. врагами рода человѣческаго. Онъ, дѣйствительно, говоря безъ фразъ, проводитъ всю жизнь подъ пулями, въ огнѣ. Онъ, по истинѣ, воинъ и заслуживаетъ лучшей постановки въ обществѣ. Было бы съ нашей стороны слишкомъ смѣло предлагать здѣсь рядъ мѣръ для повышенія нравственнаго, и притомъ внутренне-нравственнаго, состоянія врачебнаго сословія. Скажемъ только, что, по всей справедливости, можно признать, что если въ современномъ состояніи врачей замѣчаются черты нравственной притупленности, то въ этомъ виновать, главнымъ образомъ, эгоизмъ общества, мало вникающаго въ потребности врача, какъ человѣка. Обезпечьте его на случай болѣзни, немощности и старости, обезпечьте пенсією его семью такъ, какъ слѣдуетъ обезпечить семью воина, павшаго на полѣ сраженія, и вы получите такихъ врачей, какихъ желаете. Врачебное сословіе не можетъ портиться отъ внутренняго застоя, а лишь отъ внѣшнихъ условій. Внутренняго загниванія тамъ не можетъ быть: дѣло врача слишкомъ высокое само по себѣ, христіанское по своему существу, и эта возвышенность пѣли есть тотъ именно родникъ живой воды, который никогда не дастъ совершенно испортиться нравственности врачебнаго сословія. Если мы критикуемъ врачей, то это происхо-

дѣть оттого, что мы вѣдь предъявляемъ къ нимъ почти идеальныя требованія. Мы весьма далеки отъ сравненія даже худшихъ круговъ врачебнаго сословія съ какими-нибудь общественными группами людей, получающихъ сотни тысячъ и милліоны за занятія, хотя пока и необходимыя, но не вызывающія ни сочувствія, ни уваженія. Эти люди живутъ во всю ширину своихъ гастрономическихкихъ и другихъ чувственныхъ похотѣній, отравляя нравственную атмосферу общества своимъ, по истинѣ, тлетворнымъ дыханіемъ. Врачебное сословіе, въ Европѣ, даже въ современномъ своемъ, далеко несовершенномъ видѣ, есть все же гордость нынѣшняго общества, небогатаго примѣрами даже минимальной любви къ ближнему. Все же тяжелая жизнь врача проходитъ въ помощи ближнему, и притомъ помощи дѣйствительной, безусловно необходимой. Кому много дано, отъ того много и требуется. И если у насъ встрѣчаются критическія замѣчанія о сословіи врачей, то это не столько упреки, сколько *ria desideria*, вслѣдствіе глубокаго уваженія къ высокому званію врача. Вліяніе врача на общество слишкомъ велико и многосторонне, чтобы не заботиться о морализованіи привычныхъ мотивовъ дѣятельности «докторовъ».

## § X.

**Государство и привычные нравственные мотивы личности.**

(Продолженіе).

Обращаясь къ адвокатскому сословію, приходится признать, что его благотворное или дурное вліяніе на нравственность отдѣльнаго человѣка и цѣлаго общества можетъ быть очень значительно. Эта профессія, безчисленными нитями связанная съ дѣйствительною жизнью, по самому своему назначенію, такъ сказать, впутывается во

всѣ самыя сокровенныя дѣла истолковенія людей. Она можетъ умиротворять и можетъ, напротивъ, разжигать страсти людей, доводя эти страсти до высокаго каленія. Адвокатъ можетъ быть и ангеломъ, и діаволомъ. И всеобщая исторія адвокатуры показываетъ, что адвокатъ въ жизни встрѣчаетъ больше соблазновъ для роли діавола. Стоя главнѣйшимъ образомъ на стражѣ частнаго интереса, адвокатъ, въ исторіи, немало оказалъ услугъ въ борьбѣ съ произволомъ за законность, неприкосновенность и самостоятельность частнаго интереса въ государствѣ, вообще склонномъ давать слишкомъ преобладающее значеніе публичному интересу. Заслуги адвокатскаго сословія въ правовой жизни очень велики: *audiatur et altera pars*—вотъ тотъ великій девизъ, которому служить адвокатура. Кто вникнетъ поглубже во все многостороннее и неисчерпаемое значеніе этого золотого правила: *audiatur et altera pars* (да выслушана будетъ и другая сторона), кто вспомнить, какъ сила, всѣмъ управляющая въ исторіи, хотя бы она была и умственная, всегда противилась этому «*audiatur et altera pars*», тотъ пойметъ, до какой степени важна была всемірно-историческая роль адвокатскаго сословія. «Воинъ права» (*legis miles*) боролся за самыя цѣнныя права личности. Исполняя эту задачу, онъ долженъ былъ разрабатывать вопросы о справедливости, притомъ о справедливости не въ эмпирияхъ, а въ жизни, въ отдѣльномъ случаѣ, вопросы о виновности не вообще, а въ отдѣльномъ случаѣ. Онъ вообще грудью своею отстаивалъ особенности отдѣльнаго случая противъ всеуравнивающей, законодательной средней нормы справедливости и виновности. Вѣчный, никогда несмолкающій голосъ дѣйствительной жизни противъ мертвой мѣры права,—вотъ что составляетъ самое цѣнное въ исторической роли адвокатуры. Сюда присо-

единяются ея заслуги въ борьбѣ противъ беззаконія, противъ человѣка сильнаго и богатаго, заслуги въ покровительствѣ угнетенному, униженному, затоптанному.

Но чѣмъ больше, подѣ влияніемъ повышающагося уровня личной или общественной нравственности, очищается отъ произвола и притѣсненій жизнь людей, тѣмъ больше тускнѣетъ роль адвокатуры. Чѣмъ больше законодательство проникается свѣтомъ христіанства, слѣдовательно—братолюбіемъ и справедливостью, обращающею вниманіе на всѣ особенности отдѣльнаго случая, тѣмъ больше мельчаетъ дѣятельность адвокатуры. Вообще, чѣмъ болѣе, подѣ влияніемъ тѣхъ или другихъ причинъ, естественно или искусственно, дѣлается незначительною общественная роль адвокатуры, тѣмъ больше она обращается въ промыселъ, умственно и нравственно оскудѣваетъ и предается всецѣло дѣлу наживы. Тогда все, что было когда-то благомъ, обращается въ свою противоположность,—въ зло, и то, что когда-то украшало адвокатуру, обращается въ орудіе обмана и растлѣнія. Тогда на аренѣ общественной является, вмѣсто «воина права», господинъ Аргументъ, родной братецъ господина Визита, и вся его дѣятельность превращается въ истинное наказаніе для общества. Господинъ Аргументъ запутываетъ простыя правовыя понятія народа, затемняетъ ясныя вѣдѣнія нравственности. Теряя постепенно, подѣ влияніемъ непрерывной, чувствительной и краснорѣчивой болтовни, безъ убѣжденія, на какую угодно тему, моральное чувство, онъ расшатываетъ его и въ обществѣ, подрываетъ уваженіе, довѣріе къ справедливости. Господинъ Аргументъ превращается въ обманщика, лжеца, стяжателя и развратителя народа. Господинъ Аргументъ вырабатываетъ себѣ самый пошлый и плоскій родъ краснорѣчія, безъ истиннаго содержания и безъ правдиваго вдохновенія: у него, какъ у плакальщицъ и куплетистовъ, всегда есть готовыя фразы для

изверженія на всякій случай. Въ обществѣ образованномъ такое краснорѣчіе, какъ пошлость, немислимо, но слушатели адвоката—всякій сбродъ съ весьма небольшимъ процентомъ истинно развитыхъ людей. То, что въ аудиторіи было бы нелѣпо, смѣшно и вызвало бы неудержимый хохоть, въ залѣ судебномъ производитъ «потрясающее» впечатлѣніе. Посидите на послѣднихъ скамейкахъ въ судѣ, и вы на какомъ-нибудь самомъ пошломъ мѣстѣ рѣчи услышите слова шопотомъ: «Здорово урѣзалъ!». А между тѣмъ адвокатъ, «здорово урѣзывающій», часто развиваетъ предъ публикою и судомъ вполнѣ непотребныя мысли, положительно идущія противъ добрыхъ нравовъ. И, въ теченіе многихъ лѣтъ, эти непотребныя мысли дѣлаютъ свое дѣло, помогаютъ въ расшатываніи здравыхъ нравственныхъ понятій умственно-несамостоятельныхъ слоевъ общества. Мы сказали: «помогаютъ въ расшатываніи» здравыхъ нравственныхъ понятій, потому-что есть у насъ силы, болѣе значительныя въ этомъ дѣлѣ расшатыванія. Адвокатская дѣятельность, сама по себѣ, въ моральномъ отношеніи, страшная, наклонная плоскость для слабыхъ натуръ. Прибавьте къ этому конкуренцію, нужду, отсутствіе широкаго умственнаго развитія въ большой массѣ адвокатовъ, въ Европѣ, и вы поймете, какъ совершается приниженіе идеаловъ въ адвокатурѣ. «Ловкость» является главнымъ достоинствомъ адвоката. «Ловокъ, уменъ, оборотистъ»—вотъ высокія качества господина Аргумента въ ремесленной части адвокатскаго сословія. Законодательство должно принять цѣлый рядъ систематическихъ мѣръ для того, чтобы дѣятельность адвоката была морализующею въ обществѣ, а не идущею противъ здороваго, нравственнаго развитія. Уничтожьте промышленную конкуренцію, и «ловкій, умный, оборотистый» господинъ Аргументъ уйдетъ



изъ адвокатуры на биржу, въ страховое, комиссіонное, ростовщичье или биржевое дѣло. Измѣните современное уголовное правосудіе и замѣните его государственною опекою надъ людьми, неспособными жить самостоятельно въ обществѣ—предоставьте вопросъ о внутренней человѣческой виновности Богу, а людямъ отдайте сужденіе о пригодности преступника для безвреднаго общественнаго сожительства, и вы вытравите въ судѣ все плаксивое ораторство о виновности и невинности и всю жалкую «психологію», преподносимую ораторами суду и публикѣ, суду—въ скуку, публикѣ—во вредъ.

Мы, понятно, не можемъ здѣсь войти въ слишкомъ подробное разсмотрѣніе вопроса объ улучшеніи адвокатуры въ Европѣ. Но мы не можемъ не прибавить, что растлѣвающее вліяніе адвокатуры на привычные нравственные мотивы людей, конечно, можетъ быть особенно сильно тамъ, гдѣ общая нравственная шаткость есть результатъ глубокихъ историческихъ причинъ. Въ обществѣ съ твердыми нравственными устоями адвокатура находится подъ могучимъ контролемъ общественнаго мнѣнія и прессы: тамъ она не можетъ очень сильно вредить. Но гдѣ нѣтъ еще общественнаго мнѣнія, гдѣ нѣтъ воспитанной прессы, гдѣ роль церковной проповѣди еще слаба, тамъ нужно постоянно думать о мѣрахъ, которыми можно морализовать адвоката и въ его проповѣди, и въ его дѣяніяхъ. У насъ, въ Россіи, гдѣ врачъ и адвокатъ еще не успѣли такъ выродиться, какъ на западѣ Европы, есгь еще время для правильной постановки этихъ профессій. Нашъ медикъ, особенно захолустный, еще человѣкъ съ сердцемъ, хотя нерѣдко и съ заснувшимъ умомъ; нашъ адвокатъ, даже ремесленный, далеко еще не потерялъ вѣры въ идеалы добра. Такихъ людей еще можно направить на путь, полезный для общества. Нашъ ремесленный адвокатъ не

столько поражаетъ «аморальностью» своего западнаго собрата, истиннаго проститута слова, мысли и чувства, сколько умственною незрѣлостью своихъ сужденій въ рѣчахъ, обращааемыхъ часто къ мало-образованнымъ присяжнымъ, нуждающимся въ указаніяхъ обдуманыхъ и твердыхъ. Какой, на примѣръ, нуженъ запасъ, характернаго для русской «интеллигенціи», умственнаго школярства, чтобы въ судѣ присяжныхъ высказать слѣдующія мысли: «Между Раскольниковымъ и Порозовымъ нѣтъ ничего общаго. Вспомните, что у Раскольника былъ опредѣленный мотивъ для совершенія преступленія. Не грабежъ, конечно, былъ мотивомъ этимъ: Раскольниковъ и не пользовался деньгами старухи. Тутъ былъ болѣе возвышенный мотивъ: убійствомъ Раскольниковъ хотѣлъ себя доказать, что онъ «не кто-нибудь, что онъ Наполеонъ». Онъ такъ и ставитъ вопросъ: «вѣдь Наполеонъ переступилъ бы», значить и онъ, Раскольниковъ, можетъ переступить. И онъ дѣйствительно переступаетъ»<sup>1)</sup>. Присяжные въ самомъ дѣлѣ могли вынести впечатлѣніе, что мотивъ Раскольника былъ изъ возвышенныхъ. Даже въ судѣ, у насъ, начинаютъ заводить эту особую умственную атмосферу нашей интеллигенціи, характеризующуюся, прежде всего, какимъ то легкомысленнымъ отношеніемъ къ убійству,—точно судимое убійство совершилось на сценѣ или произошло въ «талантливомъ разсказѣ»! Какъ дѣти смѣшиваютъ сны свои съ дѣйствительностью, такъ наши «интеллигенты», въ своихъ разсужденіяхъ, постоянно смѣшиваютъ дѣйствительность съ беллетристическими выдумками. Да это и удобнѣе: жизнь дѣйствительная разносторонняя, не легко поддается одностороннему учету, беллетристика же—все-таки не больше, какъ выдумка, болѣе или менѣе талантливая, на какую-нибудь тему.

---

<sup>1)</sup> «Судебное Обзорніе», 1903, № 39, стр 717.

§ XI.

**Государство и привычные нравственные мотивы личности.**

(Окончаніе).

Пресса и сцена оказываютъ очень большое вліяніе на умственныя и нравственныя настроенія общества. Сколько совершается дѣяній, подъ вліяніемъ прочитаннаго газетнаго листка или театральной пьесы, объ этомъ можно только догадываться. Распространяя, для лучшаго сбыта своихъ листовъ, производящія большое впечатлѣніе описанія убійствъ, пресса заражаетъ и, быть можетъ, невольно подстрекаетъ иного къ убійству и описаніемъ самаго злодѣянія, и сообщеніемъ о какомъ-нибудь новомъ, ловкомъ способѣ сокрытія преступленія. Удивляться нужно тому тупому равнодушію, съ какимъ газетный ремесленникъ печатаетъ вещи, явно вредныя для общественной безопасности, — точно гражданскіе интересы ему совсѣмъ чужды, точно онъ и его близкіе не могутъ подвергаться опасности, не могутъ быть ограблены, убиты и т. д.

Значеніе сцены огромно: она выпукло изображаетъ событія и, какъ близкое воспроизведеніе жизни, не можетъ остаться безъ серьезнаго вліянія на людей, особенно молодыхъ, въ тѣ критическіе моменты жизни, когда юный человѣкъ, проходя чрезъ свой періодъ любовныхъ приключеній, склоненъ къ красивому, героическому рѣшенію вопросовъ. Вѣдь есть художественныя натуры, которыя, предъ собою и предъ цѣлымъ свѣтомъ, играютъ любимую свою роль въ жизни, сами не сознавая, что они лгутъ и позируютъ. Кромѣ того, вызывая праздное и поверхностное проявленіе извѣстныхъ чувствъ у зрителей, театръ тѣмъ постоянно разряжаетъ и такимъ способомъ ослабляетъ самыя эти чувства. Слезы, проливаемые въ театрѣ, не имѣютъ никакой нравственной цѣны. Это — слезы художественныя,

выдавливаемыя трогательно-красивыми (по взгляду публики) и, производящими сильное впечатлѣніе, сценами. Театръ питаетъ болѣзненную и слезливую чувствительность, а не здоровыя чувства. Можно быть въ дѣйствительности очень дурнымъ, жесткимъ и холоднымъ человѣкомъ и все-таки прослезиться въ театрѣ. Можно относиться совершенно безучастно къ истинному горю, къ настоящей бѣдности и все-таки «захватываться» какимъ-нибудь «художественнымъ» нищимъ или «художественнымъ» горемъ. Современный театръ представляетъ, по существу, праздное времяпрепровожденіе въ слушаніи любовныхъ исторій, вызывающихъ то смѣхъ, то слезы, и, въ этомъ отношеніи, онъ, конечно, забава, а не замѣна житейскаго опыта, забава, развивающая лѣнь. Отъ нея, конечно, нельзя ждать никакой нравственной пользы. Большія историческія пьесы съ опредѣленными, выпуклыми, великими характеристиками, пожалуй, гораздо полезнѣе для той полуобразованной публики, которая ищетъ свѣта со сцены. Онѣ даютъ фактическія свѣдѣнія, разныя историческія сентенціи и художественное развлеченіе, а главное — не бередаютъ безцѣльно чувствительности. Изображеніе же современной жизни, если и можетъ быть въ иныхъ случаяхъ полезно для публики, за то способно также приносить и большой вредъ. Жизнь на сценѣ все-таки всегда изображается односторонне, большею частью фальшиво, тенденціозно и слишкомъ эффектно. Зрѣлище такой жизни порождаетъ невѣрныя идеи, ложныя чувства и неизбѣжно вызываетъ позировку. Пожалуй, можно согласиться съ директоромъ театра въ гетевскомъ «Фаустѣ», смотрящимъ на сцену, какъ на забаву, и говорящимъ <sup>1)</sup>: «Пользуйтесь большимъ и малымъ небеснымъ свѣтомъ, рассыпайте побольше небесныхъ звѣздъ; нѣтъ у насъ недо-

---

<sup>1)</sup> Faust, Vorspiel auf dem Theater.

статка и въ водахъ, огнѣ, скалахъ, животныхъ, птицахъ; словомъ,—изобразите въ балаганѣ полный кругъ творения и пробѣгайте обдуманнѣмъ шагомъ съ неба, чрезъ мѣръ, въ самый адъ». «Дѣлайте все это, развлекайте, но не углубляйтесь ни въ психологію, ни въ мораль», добавимъ мы: не нужно слишкомъ приближать сцену къ жизни. Сцену нужно держать на извѣстной, пожалуй, даже искусственной высотѣ. Реализмъ, доводящій сцену до сходства съ жизнью, можетъ быть только вреденъ. Реализмъ этотъ долженъ оставаться на степени идеальной и не долженъ доходить до фотографированія дѣйствительности. Все на сценѣ должно быть красивѣе, величественнѣе и идеальнѣе, чѣмъ въ жизни. Удовольствіе, доставляемое сценою, должно быть чисто-эстетическое: не слезливость, а художественное волненіе должно быть вызываемо сценическимъ изображеніемъ. Не нужно очень приближать сцену къ жизни: отъ этого сцена дѣлается слишкомъ похожею на жизнь, а жизнь—на сцену. Жизнь должна быть отдѣлена отъ сцены строгою линіею. Жизнь—вещь серьезная, и люди должны изучать ее въ дѣйствительности, а не въ искусствѣнномъ и, слѣдовательно, ложномъ видѣ. Высокая трагедія, не вызывающая чувствительности и изображающая событія важныя, а не ежедневныя, будничныя, или очень веселыя, изящныя водевили, забавляющій людей и вызывающій беззаботный смѣхъ,—вотъ что будетъ и полезно, и здорово. Не превращайте театра въ то, чѣмъ онъ не можетъ быть: въ какую-то кафедру для рѣшенія психологическихъ и нравственныхъ вопросовъ. Предоставьте психологію кафедрамъ, а нравственность проповѣди, театръ же пусть будетъ мѣстомъ развитія, исключительно эстетическаго. Пусть сцена даетъ чудныя декорации, красивые историческія картины, фееріи или же остроумные водевили, вызывающіе улыбку, смѣхъ у озабоченныхъ

и угнетенныхъ людей. Чѣмъ меньше сцена будетъ вліять на привычныя мотивы человѣческихъ дѣйствій, чѣмъ меньше она будетъ вліять на жизнь, тѣмъ лучше. Привычныя мотивы человѣческихъ дѣйствій должны получаться или изъ воспитанія религіозно-нравственнаго, или изъ уроковъ, даваемыхъ дѣйствительною жизнью. Каждый беретъ въ театрѣ то, что ему нравится: одному можетъ понравиться Отелло, другому—Яго. Добавимъ, что иногда, впрочемъ, въ рѣдкихъ случаяхъ, изображеніе современной жизни, такъ-называемая комедія можетъ также быть не-безполезна. Нѣкоторую, преувеличенную, впрочемъ, прессою, пользу принесли у насъ пьесы Гоголя, Грибоѣдова, Островскаго. Но вѣдь эти пьесы—капля въ морѣ фальшивыхъ комедій, нравственная проповѣдь которыхъ весьма невысокаго достоинства. Въ послѣдніе годы сцена превращается постепенно въ мѣсто обсужденія, въ лице-дѣйствія, вопросовъ жизни, такъ-называемыхъ злободневныхъ вопросовъ. Театральная цензура должна быть очень разборчива въ допущеніи такихъ пьесъ. Во всякомъ случаѣ, по своимъ идеямъ и вкусамъ, цензура театральная, удержанная во всей Европѣ, какъ учрежденіе необходимое, должна стоять выше публики.

## § XII.

### Государство и умственное образованіе личности.

Отношеніе государства къ умственному образованію опредѣляется у Хомякова ясно и рѣшительно великимъ началомъ свободы научнаго преподаванія, свободою науки. «То, что называемъ мы общимъ духомъ школы», говоритъ Хомяковъ <sup>1)</sup>, «признаю-

<sup>1)</sup> Сочиненія, т. I, стр. 357.

шей надъ собою высшій судъ закона христіанскаго, не только не противно нѣкоторой свободѣ въ преподаваніи наукъ, но еще требуетъ этой свободы. Всякая наука должна выговаривать свои современные выводы прямо и открыто, безъ унижительной лжи, безъ смѣшныхъ натяжекъ, безъ умалчиванія, которое слишкомъ легко можетъ быть обличено. Нѣтъ сомнѣнія, что показанія нѣкоторыхъ наукъ положительныхъ, какъ геологія, фактическихъ, какъ исторія, или умозрительныхъ, какъ философія, кажутся не вполне согласными съ историческими показаніями Священнаго Писанія или съ его догматическою системою. То же самое было и съ другими науками, и иначе быть не могло». «Сомнѣнія и кажушіяся несогласія должны являться; но только смѣлымъ допущеніемъ ихъ и вызовомъ наукъ къ дальнѣйшему развитію можетъ Вѣра показать свою твердость и непоколебимость. Заставляя другія науки лгать или молчать, она подрываетъ не ихъ авторитетъ, а свой собственный. Въ системѣ инквизиціи религіозной вредны не столько ея жестокости, сколько робость и безвѣріе, которыя въ ней скрываются. Многое, что считалось противнымъ Закону Божию, теперь допущено и безвредно. Папское богословіе запрещало землѣ вертѣться, а мы все повторяемъ за Галилеемъ: *e pur si muove* (а все-таки она вертится) и знаемъ, что движеніе планетъ не уничтожаетъ Священнаго Писанія; но нелѣпый приговоръ духовныхъ судей былъ повторяемъ нерѣдко невѣрующими прошлаго и нынѣшняго столѣтія, какъ укоръ христіанству, и нерѣдко увлекалъ слабые умы къ безвѣрію». Но въ чемъ внутреннее основаніе для допущенія свободы науки, если ея выводы иногда противорѣчатъ Священному Писанію? На это Хомяковъ даетъ вполне удовлетворительный, вполне разумный отвѣтъ: «Науки не совер-

шили круга своего, и мы еще далеко не достигли до ихъ окончательныхъ выводовъ. Точно также не достигли мы и полного разумѣнія Св. Писанія». Это положеніе такъ глубоко, что всѣ возможные сомнѣнія устраняются. Постепенное развитіе наукъ, даже въ сравнительно короткій промежутокъ времени, пережитый съ того времени, какъ писана была цитируемая нами статья Хомякова, убѣждаетъ во всей глубинѣ истины, положенной въ только что изложенномъ нами основномъ правилѣ Хомякова, дающемъ твердую основу для свободы науки, даже если бы выводы ея, по нашему пониманію въ данную минуту, и противорѣчили Св. Писанію. Строго говоря, противорѣчатъ другъ другу, въ такихъ случаяхъ, не наука и Св. Писаніе, а наше пониманіе Св. Писанія и современные наши выводы, называемые нами наукою. Далѣе Хомяковъ высказываетъ гениальное положеніе, которое слѣдовало бы начертать золотыми буквами въ каждой аудиторіи, гдѣ занимаются научными изслѣдованіями: «Опасна не свобода наукъ; она необходима столько же для ихъ успѣха, сколько для достоинства вѣры; а опасно нѣмецкое суевѣріе въ непреложность наукъ на каждомъ шагу ихъ развитія». Если бы славянофильство, творцомъ котораго является Хомяковъ, ничего не дало, кромѣ великаго ученія о благотворности свободы науки для вѣры; если бы оно ничего не создало, кромѣ глубокаго обоснованія научной свободы, то и тогда мы имѣли бы полное право сказать, что Хомяковъ оказалъ великую услугу своей родинѣ. Только тотъ, кто знаетъ, какъ необходима свобода для научныхъ изслѣдованій, кто понялъ, что вѣра безъ свободы есть гнетъ, кто сознаетъ, что право сомнѣваться есть воздухъ, безъ котораго чело-



вѣческій умъ задыхается, только тотъ оцѣнить, какое великое дѣяніе совершилъ Хомяковъ, водрузивъ знамя свободы науки на ряду съ крестомъ православной церкви. Гдѣ ограниченному уму представляется спасительною тьма, тамъ уму великому представляется свѣтъ единственнымъ спасеніемъ.

### § XIII.

#### Государство и умственное образованіе личности.

(Продолженіе).

Установивъ принципъ свободы науки, указавъ, что опасна не свобода науки, а суевѣріе въ непреложности ея, Хомяковъ продолжаетъ: «Это суевѣріе, вредное для наукъ и еще вреднѣйшее для религіи, должно быть устранено изъ преподаванія. Но какъ устранить ошибку, къ которой склонны преподаватели по своему ремеслу, а ученики по молодости, довѣрчивости и по самой любви къ наукѣ?» На этотъ вопросъ Хомяковъ даетъ, по нашему мнѣнію, блестящій отвѣтъ: «Средство просто», говоритъ онъ, «семейство и общество должны имѣть свободный доступъ въ училища, особенно высшія. Суевѣріе къ наукѣ и безвѣріе въ религіи не распространятся и не устоятъ предъ надзоромъ общества вѣрующаго (ибо таково еще большинство), общества, уже знакомаго съ наукою и для котораго она не имѣетъ ни соблазна новизны, какъ для учениковъ, ни соблазна ремесленности, какъ для преподавателей». Допущеніе семейства и общества въ гимназію, конечно, должно быть обставлено извѣстными ограничительными правилами, которыя оградили бы въ гимназіи спокойное теченіе школьнаго обученія. Здѣсь допущеніе семейства

и общества можетъ быть полезно лишь въ извѣстномъ размѣрѣ, не мѣшающемъ ни скромному ходу преподаванія, ни его авторитетности въ глазахъ учениковъ. Но въ университетѣ допущеніе семейства и общества должно быть разрѣшено въ самыхъ широкихъ размѣрахъ. На ряду съ преподаваніемъ, въ университетѣ непременно образуется извѣстная своя нравственная, я бы сказалъ, социально—нравственная атмосфера. Невозможно отрѣшить университетъ отъ злобы дня. Скопленные массы молодежи въ университетѣ, одушевленные стремленіемъ познать истину, не могутъ быть заперты въ учебные терема, и молодежь всегда и вездѣ будетъ отзываться на шумъ, доносящійся съ улицы. Понятно, что социально-нравственная атмосфера, образующаяся въ университетѣ, подъ вліяніемъ теоретическаго содержанія и самой науки, и незнакомства съ жизнью со стороны преподавателей и учениковъ, можетъ принимать, и дѣйствительно часто принимаетъ, если не прямо утопическій характеръ, то, во всякомъ случаѣ, безусловно - отвлеченный, далекій отъ правды окружающей жизни, отъ потребностей и прямыхъ заявленій послѣдней. Исправить средствами университетскими недоразумѣнія этой социально-нравственной атмосферы невозможно: для этого нужно юношей превратить въ мужей, а самоувѣренныхъ теоретиковъ—въ знатоковъ жизни. Остается одно средство: въ университетскую атмосферу ввести сильную струю воздуха изъ общества. Университетскую атмосферу нужно освѣжать сильнымъ теченіемъ воздуха изъ жизни. Противъ этого отрезвляющаго и освѣщающаго теченія не устоитъ ни неопытность студентовъ, ни теоретичность преподавателей. Между тѣмъ, дѣйствіе этой струи будетъ совершенно незамѣтно. Ночные призраки исчезнутъ, какъ только въ аудиторію ворвется дневной свѣтъ дѣйствительной жизни. Профессоры найдутъ себѣ справедливую оцѣнку: великіе могутъ сдѣлаться

средними, если не совсѣмъ маленькими, а незамѣтные могутъ стать замѣтными. Ужасы, которые распространяются часто о взглядахъ того или другого ученаго, разсѣются, и общество увидитъ, что иной, наводящій страхъ, профессоръ часто представляетъ совершенно безвредную шипучку, которая безусловно никому не можетъ повредить. Общество наведетъ профессора на много хорошихъ мыслей. Между прочимъ онъ увидитъ яснѣе, что онъ и наука не одно и то же, и что слово ученаго не всегда уже означаетъ научное слово и что ни одному профессору не приличествуетъ восклицать: «наука, это—я!» Со свойственною ему опредѣленностью и рѣшительностью, проистекающею изъ тщательной обдуманности всѣхъ его разсужденій, Хомяковъ говоритъ о допущеніи общества въ стѣны университета слѣдующее: «По моему мнѣнію, входъ на лекціи долженъ быть открытъ всѣмъ безъ исключенія. Этого требуетъ польза науки и образованія общественнаго; этого требуетъ нравственная справедливость, не дозволяющая, чтобы ученіе дѣтей было тайною для родителей; этого требуютъ выгоды самого правительства, пріобрѣтающаго въ надзорѣ общества вѣрнѣйшую поруку въ дѣльности и безвредности самаго преподаванія. Точно также должно давать и экзаменамъ на высшія степени или, по крайней мѣрѣ, диспутамъ величайшую общедоступность: входъ долженъ быть свободенъ, возраженіе свободно. Всякое ограниченіе этой свободы должно быть устранено». По моему мнѣнію, основанному на многолѣтнемъ знаніи университета и въ качествѣ студента, и въ качествѣ профессора, мѣра, предлагаемая Хомяковымъ, для устроенія общественнаго контроля надъ университетомъ, вполне отвѣчаетъ цѣли. Въ срединѣ и концѣ шестидесятихъ годовъ университетъ былъ открытъ для всѣхъ: на лекціяхъ, вмѣстѣ со студентами, сидѣли и люди изъ образованнаго общества. Всѣ, помнящіе это время, я ду-

маю, подтверждать, что не только никакого вреда от той свободы не вышло, а, напротив, большая польза: лекции профессорами читались осторожно, одушевленно, вообще старательно. Предъ аудиторією, въ которой сидятъ люди, знающіе дѣйствительность, теоретикъ будетъ сдержаннѣе въ произнесеніи смѣлыхъ приговоровъ, основанныхъ на логическихъ выкладкахъ съ часто фактически-невѣрными исходными точками зрѣнія.

#### § XIV.

##### Государство и умственное образованіе личности.

(Продолженіе).

Что касается самаго обученія, то идеи Хомякова по этому вѣчному вопросу чрезвычайно интересны. Чтобы ихъ усвоить вполнѣ, необходимо, прежде всего, поставить вопросъ о задачахъ умственнаго образованія. Въ этомъ отношеніи слѣдуетъ, въ самомъ началѣ разсужденія, исходить изъ того общаго начала, что задачей умственнаго образованія Хомяковъ ставилъ умственное воспитаніе. «Разумъ человѣка», говоритъ Хомяковъ въ той же статьѣ объ общественномъ воспитаніи, «есть начало живое и цѣльное; его дѣятельность въ отношеніи къ наукѣ заключается въ пониманіи. Самые предметы, представляемые наукою, какъ и предметы видимаго и осязаемаго міра, суть только матеріалы, надъ которыми трудится пониманіе. Истинная цѣль воспитанія умственнаго есть именно развитіе и укрѣпленіе пониманія; а эта цѣль достигается только посредствомъ постояннаго сравненія предметовъ, представляемыхъ цѣлымъ міромъ науки и понятій, принадлежащихъ разнымъ ея областямъ. Умъ, ссыма-

да ограниченный одною какою-либо областью человѣческаго знанія, впадаетъ, по необходимости, въ односторонность и тупость и дѣлается неспособнымъ къ успѣху даже въ той области, которая ему болѣе предназначена. Обобщеніе дѣлаетъ человѣка хозяиномъ его познаній; ранній специализмъ дѣлаетъ человѣка рабомъ вытверженныхъ уроковъ. Самое богатство матеріаловъ, если они всѣ принадлежать къ одной какой-нибудь области наукъ и не пробуждаютъ дремлющей силы сравнивающаго пониманія, обращается въ тягость; оно лежитъ бесплоднымъ и свинцовымъ грузомъ въ сонной головѣ<sup>1)</sup>, между тѣмъ какъ меньшее количество матеріаловъ, пробудившее дѣятельность ума съ разныхъ сторонъ и въ разныхъ направленіяхъ, приноситъ богатые плоды и самому человеку, и обществу, къ которому онъ принадлежитъ. Такъ, несчастный ученикъ ремесленно-художественной школы, вѣкъ свой трудившійся надъ рисованіемъ орнаментовъ, никогда не нарисуетъ и не придумаетъ того затѣйливаго орнамента, который шутя накинеть въ одно мгновеніе рука академика, никогда не думавшаго о сплетеніи дубовыхъ и виноградныхъ листьевъ».

Такимъ образомъ, ясно, что Хомяковъ почвою для человѣческаго образованія вообще ставилъ воспитаніе ума къ пониманію и работѣ во всякой области вообще. Вотъ

---

<sup>1)</sup> Банзень, ученикъ Шопенгауэра, въ своей блестящей талантливими педагогическими замѣчаніями книгѣ: *Beiträge zur Characterologie*, 2 B., Leipzig, 1867, говоритъ о набиваніи памяти ученика фактами: «Die Köpfe werden als Töpfe behandelt und das Resultat sind Tröpfe (съ головами обращаются, какъ съ горшками, и получаютъ дурачки)». Главная задача общественнаго, какъ и всякаго вообще воспитанія, по Банзену, состоитъ въ томъ, чтобы развивать индивидуальность ученика, возбуждать его умъ и укрѣплять пониманіе; худшій способъ, это — набивать память и подвергать ученика экзаменамъ (сравн. также Bossert, Schopenhauer, Paris, 1904, p. 341).

почему онъ не признавалъ, чтобы можно было специальность положить въ основаніе воспитанія. Да и хорошіе спеціалисты появляются тамъ, гдѣ въ основѣ образованія положено общее развитіе, а не специальная выучка. Хомяковъ указываетъ на тотъ выдающійся фактъ, что страна, наиболѣе отличающаяся учеными и спеціалистами-изобрѣтателями, Англіи, почти не имѣетъ специальныхъ школъ. «Люди», говоритъ Хомяковъ, «прославившіеся самыми блистательными открытіями въ отдѣльныхъ отрасляхъ наукъ и подвинувшіе ихъ наиболѣе впередъ, никогда не были питомцами раннихъ специальныхъ разсадниковъ. Ньютоны, Лавоазье, Вобаны и Кегорны, Деви и Савиньи не были съ дѣтства отданы на выучку какому-нибудь одному мастерству въ области наукъ». Лучше всего можно изучить вопросъ о задачахъ умственного воспитанія, изучая жизнь такихъ самодѣльныхъ людей, какъ Бэнджеминъ Франклинъ <sup>1)</sup>, который, съ дѣтства самостоятельно работая надъ воспитаніемъ своего ума, развилъ въ себѣ замѣчательный духъ изслѣдованія, повлекшій за собою и открытія, и разностороннюю приспособленность, сдѣлавшую для него возможною замѣчательную, творческую дѣятельность въ самыхъ разнообразныхъ направленіяхъ.

Идеи Хомякова о необходимости, прежде всего, воспитать умъ, а потомъ уже снабжать его специальными знаніями, слѣдуетъ положить краеугольнымъ камнемъ зданія образованія народа. Хомяковъ справедливо замѣчаетъ, что тотъ, кто пожелаетъ выработать извѣстное число скороходовъ, кулачныхъ бойцовъ, носильщиковъ и т. д. сначала дастъ имъ общее физическое, атлетическое воспитаніе, а потомъ уже обратитъ ихъ къ отдѣльнымъ физическимъ специальностямъ. Но, конечно, никто съ дѣтства не станетъ воспитывать скоро-

---

<sup>1)</sup> См. The autobiography of Benjamin Franklin<sup>2</sup>, ed. Bigelow.

хода, носильщика и т. д. Развивая въ будущемъ скороходѣ единственно силу ногъ и дыханія, въ будущемъ носильщикѣ единственно крѣпость спины и въ бойцѣ—мускулы рукъ, онъ выраститъ бы уродовъ, изъ которыхъ едва ли одинъ оказался бы способнымъ выполнять ту работу, къ которой онъ предназначенъ. Никому и въ голову не придетъ такое нелѣпое физическое воспитаніе. Почему же, возбуждается у Хомякова вопросъ, почему же такъ нераскаянно умничаютъ и распоряжаются умственнымъ воспитаніемъ? Общее рѣшеніе по вопросу о воспитаніи ума, по Хомякову, сводится къ тому, что специальность не можетъ быть положена въ основу воспитанія; что твердою и вѣрною основою можетъ быть лишь просвѣщеніе общее, расширяющее кругъ человѣческой мысли и его понимающей способности, изъ чего, конечно, не слѣдуетъ, что-бы общее просвѣщеніе не имѣло степеней. «Степени общаго просвѣщенія», говоритъ Хомяковъ, «пердаваемого ученикамъ въ разныхъ приготовительныхъ училищахъ, могутъ быть весьма различны; но характеръ всѣхъ приготовительныхъ школъ долженъ быть одинаковъ: оно служить расширенію и обобщенію мысли, а не размежеванію ея областей». Въ заключеніе, не упуская изъ виду и житейскую сторону дѣла, Хомяковъ замѣчаетъ, что человѣкъ, получившій основное общее образованіе, находитъ себѣ пути по обстоятельствамъ жизни; человѣкъ же, замкнутый въ тѣсную специальность, по гибъ, какъ скоро непредвидимая и неисчислимая въ случайностяхъ жизнь преградитъ ему единственный путь, доступный для него. «Воспитаніе, основанное на раздѣленіи специальностей», прекрасно замѣчаетъ Хомяковъ, «необходимо сопряжено съ привилегированными школами, т. е. монополіей, и эта монополія даетъ десять умныхъ недовольныхъ на cadaго очастливленнаго тупицу».

§ XV.

Государство и умственное образованіе личности.

(Продолженіе).

Переходя къ отдѣльнымъ родамъ школъ, Хомяковъ о низшей сельской школѣ говоритъ, что, приготовляя своихъ воспитанниковъ, «въ отношеніи къ общимъ познаніямъ», она, конечно, не должна и не можетъ доводить своихъ воспитанниковъ до такого развитія, до какого они будутъ доведены въ школахъ, служащихъ приготовленіемъ къ гимназій и университету. «Познакомивъ ученика вкратцѣ съ великими очерками мірозданія и подробнѣе съ разумными основаніями христіанства, т. е. православія, она или возвращаетъ его къ его сельскому труду, или переводитъ его въ другую высшую и болѣе спеціальную школу, но ни въ какомъ случаѣ не пробуждаетъ въ немъ бесполезнаго стремленія къ наукамъ отвлеченнымъ, точно такъ же, какъ она и не запутываетъ его головы поверхностными и, слѣдовательно, всегда ложными понятіями о теоріи его сельской спеціальности, которую онъ уже узнаетъ впоследствии, въ высшей школѣ».

О гимназій мы находимъ чрезвычайно интересныя и опредѣленныя идеи. Исключая изъ гимназій всякую спеціальность, но признавая, однако, что уже въ раннемъ возрастѣ выражаются умственныя способности учащихся и ихъ склонности, или еще чаще — направленіе, данное имъ желаніемъ родителей, Хомяковъ допускаетъ раздѣленіе общаго курса на два отдѣленія, на отдѣленіе словесности и отдѣленіе математики. Предметы обоихъ отдѣленій должны быть одинаковы, ученіе общее. Различіе должно быть въ экзаменѣ. Характеръ отдѣленій опредѣляется преобладаніемъ языкознанія въ одномъ и математики въ другомъ. «Въ обоихъ эти отчасти спеціальныя занятія должны



быть, сколько возможно, менѣ направлены къ практической цѣли и, слѣдовательно, сколько возможно болѣе заключены въ области отвлеченнаго знанія. Словесность должна по преимуществу обращаться къ древнимъ языкамъ, математика—къ алгебраическимъ формуламъ. Задача переходнаго училища состоитъ именно въ томъ, чтобы расширить и укрѣпить пониманіе, и этой цѣли оно можетъ достигнуть только такой системой, которая доставляетъ уму трудъ и пониманію пищу. Преподаваніе языковъ живыхъ и прикладной математики раскидываетъ мысль; преподаваніе языковъ древнихъ и чистой математики сосредоточиваетъ ее въ самой себѣ». Организанія гимназіи должна имѣть въ виду, что гимназія есть училище переходное,—въ этомъ смыслѣ должны быть направлены въ ней преподаванія. Окончившій такую 6-классную гимназію долженъ быть принятъ въ университетъ, безъ экзамена. Для тѣхъ же гимназистовъ, которые не пожелаютъ идти въ университетъ, долженъ быть добавленъ 7-й классъ гимназіи, въ которомъ ученіе должно быть уже чисто-практическое и состоять изъ краткаго курса отечественныхъ законовъ, изъ нѣкоторыхъ началъ наукъ физическихъ и изъ уроковъ для усовершенствованія въ которомъ-нибудь изъ новѣйшихъ языковъ, входившихъ въ прежніе 7 классовъ, единственно какъ предметъ вспомогательный». Мы находимъ, что и основная идея гимназіи, и организанія этой гимназіи у Хомякова заслуживаютъ вниманія нашей современности. Дѣленіе гимназій на классическія и реальныя въ высшей степени неудачная и произошла оттого, что въ организанцію этихъ двухъ гимназій не было положено одной общей идеи, именно — что, прежде всего, первая задача умственнаго образованія есть воспитаніе ума, которое одинаково нужно и тому, кто въ университетѣ сдѣлается реалистомъ и тому, кто сдѣлается гуманитаромъ. 7-классъ Хомякова имѣеть въ виду приспособо-

бить гимназію къ потребностямъ жизни: вѣдь въ самомъ дѣлѣ можетъ оказаться много нежелающихъ поступать въ университетъ. Древніе языки у Хомякова и имѣютъ опредѣленную и ясную цѣль, при которой они не могутъ сдѣлаться только однимъ игомъ для молодежи. Курсъ разсчитанъ на 6 лѣтъ, а не на 8, какъ въ настоящее время. Хомяковская гимназія, стремящаяся развивать и укрѣплять пониманіе, не даровала бы тѣхъ результатовъ, какіе дала наша классическая въ періодъ своей строгости: она поглощала всю энергію молодежи, которая прибывала въ университетъ усталою и озлобленною—тяжелою выучкою, или дрессурою. Между тѣмъ въ гимназіи нужна не выучка, не дрессура, а развитіе ума, возбужденіе его пытливости. Классическая гимназія толстовскаго строгаго періода имѣла одно несомнѣнное качество: она рано знакомила юношу съ тягостями жизни, наполняла молодость трудомъ, тяжелою заботой и ожесточеніемъ. Она старила молодую жизнь. Юноша проходилъ выучку въ опредѣленные сроки, строго предназначенные, и напрягалъ почти до предѣльной линіи всѣ свои силы. Она приучала одолевать тяжелую, неприятную и безцѣльную, по постановкѣ, работу. Гимназистъ, прошедшій такую школу, имѣетъ право сказать: «я научился преодолевать всякую, самую отвратительную работу!». Но этотъ результатъ покупался слишкомъ дорогою цѣной: молодой человѣкъ поступалъ въ университетъ, какъ уже замѣчено, и усталый, и озлобленный разсчитанною и, нужно признать, жестокою дрессурою. Плодъ выжимался, но дерево погибало, и больше плодовъ оно въ будущемъ уже не могло давать. Получался атестатъ зрѣлости, но носитель зрѣлости оказывался надорваннымъ. Средство, обращенное въ цѣль, губило самую цѣль. Россія, къ счастью уже освободилась, отъ толстовскихъ тисковъ. Мы убѣждены, что наступаетъ время Хомяковской гимназіи,

приготавливающей, на почвѣ христіанской, юношу съ умомъ развитымъ, укрѣпленнымъ, юношу, сохранившаго любознательность и энергію. Этотъ юноша тоже сумѣетъ преодѣлывать трудности, но живую любовью къ дѣлу, а не тупою привычкою къ ярму.

## § XVI.

### Государство и умственное образование личности.

(Продолженіе).

Университетъ, по взгляду Хомякова, какъ высшее изъ всѣхъ государственныхъ училищъ, опредѣляетъ значеніе всѣхъ остальныхъ. «Его процвѣтаніе», говоритъ онъ въ той же статьѣ объ общественномъ воспитаніи въ Россіи, «есть процвѣтаніе всѣхъ, его паденіе—паденіе всѣхъ». Хомяковъ, ставящій на первомъ планѣ воспитаніе ума, конечно, не можетъ соглашаться съ тѣми, которые полагаютъ, что историческая роль университета уже исчерпана, и что все высшее образованіе должно отнынѣ сосредоточиваться въ отдѣльныхъ высшихъ специальныхъ школахъ. Напротивъ, онъ полагаетъ, что для «высшаго и всеобъемлющаго образованія, должны существовать «вышія училища, вмѣщающія въ себѣ преподаваніе всѣхъ наукъ, связанныхъ между собою одною общею мыслительною системою». Россія вовсе не страдаетъ, по мнѣнію Хомякова, оттого, что у насъ нѣтъ специалистовъ, а оттого, что у насъ нѣтъ хорошаго общаго образованія. «Безъ сомнѣнія», говоритъ Хомяковъ, «дѣльную специальность у насъ встрѣтить не совсѣмъ легко; но не всезнаніе мѣшаетъ ей развиваться, а чистое невѣжество, прикрытое лоскомъ одной специальности, самой неопредѣленной и самой пустой изъ всѣхъ. Эта специальность есть довольно полное знаніе современной беллетристики, т. е.

чего-то средняго между промышленною словесностью и общественною болтовнею. Разумѣется, эта специальность, рѣзко отличающая наше общество, есть какой-то обманчивый видъ всезнанія; но она соединена по большей части съ полнымъ и совершеннымъ невѣжествомъ во всѣхъ отрасляхъ человѣческаго знанія, начиная отъ практическихъ законовъ отечественнаго языка до отвлеченностей математики или философіи. Не излишняя общность знанія мѣшаетъ развитію специальностей; нѣтъ, эта мнимая общность, выдуманная, можетъ быть, иностранцами, поверхностно изучавшими русское общество и охотно допущенная нашею хвастливою скромностью, не существуетъ. Специальности у насъ ничтожны просто потому, что общее знаніе у насъ ничтожно, что уровень нашего просвѣщенія весьма низокъ, что умъ лишень всякой силы и всякаго напряженія, и что наше совершенное невѣжество прикрито отъ поверхностнаго наблюденія только одною специальностью: знаніемъ современной беллетристики». Съ того времени, какъ писаны были приведенныя строки Хомяковымъ, прошло сорокъ шесть лѣтъ, жизнь создала специалистовъ тамъ, гдѣ они неизбежно нужны, но характеръ нашего общаго образованія не перемѣнился: оно все-таки, по преимуществу, беллетристическое и драматургическое. Наши наиболѣе популярныя духовныя вожди по прежнему беллетристы и драматурги. Для лѣнливыхъ умовъ чтеніе беллетристики и сидѣніе въ театрѣ наиболѣе сносныя виды умственнаго труда: предметы разсматриваются знакомые—собственная наша сальная, дѣйствительная жизнь; напряженіе умственное—небольшое: рѣчь идетъ о женщинахъ, о любви, о жизни въ трактирахъ, гостинныхъ; описываются ощущенія и еле замѣтныя движенія мысли въ недѣятельномъ умѣ. Слѣдовательно, напрягаться человѣку не приходится, а между тѣмъ все, вмѣстѣ взятое, т.-е. чтеніе

беллетристики и слушаніе пьесъ въ театрѣ, имѣть видъ занятія, а не празднаго времяпрепровожденія. Газеты и журналы у насъ переполнены анализомъ «творчества» беллетристовъ и драматурговъ, обыкновенно самыхъ заурядныхъ людей, обладающихъ для своего ремесла развитою способностью выдумывать разныя «жизненные» исторіи, съ «психологическими соображеніями». Они описываютъ самыя глупыя и грязныя исторіи съ вдохновеннымъ видомъ мастеровъ, «безпощадно анатомирующихъ жизнь», и обыватель, не приучившій себя къ серьезному чтенію въ часы досуга, глотаетъ эти пошлыя исторіи и вылавливаетъ изъ нихъ «міросозерцаніе автора». И чѣмъ невѣжественнѣе самъ авторъ, тѣмъ «безыскусственнѣе», интереснѣе его міросозерцаніе, тѣмъ больше оно—«сама натура», не далеко ушедшая отъ міросозерцанія трактирныхъ завсегдатаевъ. Это зло, т. е. преимущественно беллетристическое просвѣщеніе, есть давно у насъ укоренившееся бѣдствіе, отвѣчающее умственной лѣни нашего общества. У насъ не только интересуются беллетристикой, но у насъ ея проповѣдью живутъ. Она получила у насъ то значеніе, какое въ другихъ странахъ имѣетъ слово моральной проповѣди. Отсюда несерьезность, неустойчивость и совершенная легковѣсность русской общественной мысли, т. е. мнѣній большинства такъ-называемаго образованнаго общества, издавна мыслящаго и даже отчасти живущаго по указаніямъ беллетристовъ и драматурговъ, сдѣлавшихся у насъ «учителями жизни». Правда, въ послѣднее десятилѣтіе общество у насъ начинаетъ прислушиваться и къ словамъ не-беллетристовъ, но это еще пока явленіе, далеко не общее. Наиболѣе нуждающееся въ руководствѣ общество поучается у беллетристовъ. И кто эти модные беллетристы, учителя жизни? Часто—ывалявшіеся въ житейской грязи, совершенно больные алкоголики. Что касается до народа, то онъ своихъ «учителей жизни»

выбираетъ, конечно, не между беллетристами и драматургами, а между схимниками, какъ людьми, ведущими святую жизнь. Народъ уважаетъ серьезное чтеніе, «божественное», на беллетристику же онъ смотритъ, какъ на забаву, развлеченіе, часто какъ на «озорство». На этой благодатной, исторически сложившейся точкѣ зрѣнія и слѣдуетъ народу оставаться. Къ сожалѣнію, благотѣлствованіе образованной части общества, пылающей желаніемъ «просвѣтить» народъ, можетъ, съ теченіемъ времени, подорвать этотъ основной взглядъ народа. Это должно имѣть въ виду духовенству, и бороться съ этимъ — его прямая обязанность. Нужно издавать для народа книжки религіозно-нравственнаго содержанія и стараться выбивать изъ народнаго книжнаго рынка беллетристику, которая только въ рѣдкихъ случаяхъ бываетъ безвредна. Если она изображаетъ жизнь въ идеальномъ видѣ, она распространяетъ ложь; если она изображаетъ жизнь въ дѣйствительномъ ея видѣ, она дважды вредна: во-первыхъ, какъ всегда неполное или неточное описаніе дѣйствительности, и, во-вторыхъ, какъ описаніе, подрывающее вѣру въ спасительность нравственныхъ началъ. Дѣйствительность нужно понимать глубоко — философски, чтобы въ ней не видѣть расшатыванія нравственныхъ началъ, а, напротивъ, ихъ торжество. «Но», могутъ возразить, «отстраняя отъ народа описаніе дѣйствительной жизни, вы вѣдь не спасаете народа отъ самой жизни!» На это можно возразить слѣдующее. Дѣйствительная жизнь, въ своемъ подлинномъ видѣ, никогда не расшатываетъ вѣры въ нравственныя начала. Дѣйствительная жизнь, въ своей подлинности, всегда полна, никогда не бываетъ одностороння и, какъ море, всегда въ движеніи. При такихъ свойствахъ своихъ, дѣйствительная жизнь, если иногда представляетъ картину кажущагося крушенія нравственнаго правила, то она тутъ же даетъ и картины его торжества. Дѣйствительная жизнь

представляется чело́вѣку не въ законченныхъ событіяхъ, а во всей ея разнообразной полнотѣ, во всей ея калейдоскопичности, и поэтому ея поученія всегда наставительны и вѣрны. Не ставьте между жизнью и чело́вѣкомъ посредника, истолковывающаго и выбирающаго факты по своей односторонней идеѣ. Давайте народу наставительныя книги, основанныя на вѣрѣ, и предоставьте ему самому наблюдать дѣйствительность. Освобожденіе русской молодежи отъ беллетристики было бы шагомъ къ самостоятельности общественной мысли. Беллетристика вполне безвредна, когда она, не принимая на себя роли кафедры психологіи, доставляетъ отдыхъ умственно работающимъ людямъ, рассказываетъ интересныя, сложныя происшествія, которыя захватываютъ вниманіе читателя, доставляютъ ему удовольствіе, развлеченіе и, по временамъ, нравственные выводы, вытекающіе изъ рассказанныхъ происшествій.

## § XVII.

### Государство и умственное образованіе личности.

(Окончаніе).

Преслѣдуя свою основную идею, что умственное образованіе имѣетъ своею цѣлью—воспитаніе ума, при каковомъ воспитаніи пріобрѣтеніе специальности дѣло не трудное, Хомяковъ первые два года пребыванія въ университетѣ, для всѣхъ факультетовъ, кромѣ медицинскаго, посвящаетъ такимъ предметамъ, которые равно необходимы всякому образованному чело́вѣку, къ какой бы специальности онъ ни готовился. Къ такимъ предметамъ Хомяковъ относитъ: русскій языкъ и русскую словесность; исторію словесности всемірной и понятіе объ ея образцовыхъ произведеніяхъ; исторію всеобщую въ широкихъ

очеркахъ, безъ мелкихъ подробностей; начала математики въ ихъ отношеніяхъ къ мыслительной способности человека и естественныхъ наукъ въ ихъ отношеніяхъ къ системѣ міра (т. е. космологіи), наконецъ, и болѣе всего, ученіе церкви православной, какъ высочайшее духовное благо, какъ завѣтъ высшей свободы въ отношеніи къ разуму, свободно принимающему свѣтъ откровенія, и въ отношеніи къ волѣ, свободно подчиняющей себя законамъ безконечной любви. «Таковъ долженъ быть», говоритъ Хомяковъ, «приготовительный курсъ университета для всѣхъ факультетовъ, кромѣ медицинскаго. Никто не долженъ быть отъ него освобожденъ». Студенты медицинскаго факультета освобождаются отъ этого подготовительнаго курса. Приводимые Хомяковымъ мотивы для этого исключенія нѣсколько устарѣли и во всякомъ случаѣ, въ значительной степени, подорваны развитіемъ медицины, основанной на примѣненіи естественно-научныхъ методовъ. По мнѣнію Хомякова, медицина не наука въ строгомъ значеніи этого слова и не имѣетъ умозрительныхъ основъ. Въ настоящее время, признано, что въ медицинѣ примѣняются естественно-научные методы, и студенты-медики слушаютъ очень большой курсъ естественныхъ наукъ. Нужно, однако, добавить, что и для медиковъ Хомяковъ признаетъ нѣкоторый подготовительный курсъ, состоящій изъ чтеній объ отечественномъ языкѣ, Законѣ Божьемъ и объ естественныхъ наукахъ. Изъ этого видно, что Хомяковъ, и въ отношеніи къ студентамъ-медикамъ, былъ близокъ къ истинѣ: онъ считалъ необходимыми для студентовъ-медиковъ начала естественныхъ наукъ; въ настоящее же время, кромѣ началъ естествовѣдѣнія, знакомящихъ съ методомъ его, необходимо и знаніе подробностей естественныхъ наукъ.

Постоянно имѣя въ виду основную цѣль университета, состоящую не только «въ передачѣ частныхъ познаній,



но и въ общемъ развитіи всей мыслящей способности», Хомяковъ, на факультетахъ, требуетъ устраненія всѣхъ предметовъ бесполезныхъ, къ которымъ онъ относитъ тѣ, съ которыми человекъ въ послѣдствіи самъ можетъ справиться, разъ онъ получилъ надлежащее развитіе. «Наука», говоритъ Хомяковъ, «отъ введенія пустыхъ кафедръ не только не выигрываетъ ничего, но рѣшительно много теряетъ. Она теряетъ свою строгость, свою умозрительную важность и получаетъ характеръ ремесленности; она теряетъ уваженіе учениковъ, и сама приучаетъ ихъ къ пустотѣ и легкомыслію. Всѣ ненужныя кафедры должны быть устранены или, по крайней мѣрѣ, обращены въ кафедры знаній вспомогательныхъ, доступныхъ любознательности немногихъ, но не требуемыхъ отъ большинства, всегда равнодушнаго». Въ послѣднія десятилѣтія, послѣ смерти Хомякова, именно замѣчается стремленіе создавать преподаванія, посвященныя предметамъ, съ которыми человекъ развитой уже и самъ могъ бы справиться, разъ у него есть умственное развитіе и понятія о научномъ методѣ.

Такимъ образомъ, сводя къ результатамъ ученіе Хомякова объ университетѣ и его основной цѣли, можно сказать слѣдующее: Хомякова университетъ вырабатываетъ у своихъ учениковъ духъ научнаго изслѣдованія, для чего студентамъ и дается научное образованіе на обще-философской основѣ. Но этого мало: этотъ духъ изслѣдованія, по Хомякову, долженъ быть укрѣпленъ на почвѣ нравственно-религіозной, дающей развитіе чувствъ и воли. Такимъ образомъ, университету дается и этическая цѣль. Въ самомъ дѣлѣ, вдумываясь въ задачи университета, трудно придти къ заключенію, чтобы она ограничивалась однимъ умственнымъ развитіемъ. Къ чему умственное развитіе, если нравственная сторона людей будетъ темна, какъ бездна,

изъ которой выступают страшные призраки: корысть, жестокость, развратъ, убійство? Умственное развитие можетъ идти и на службу злу. «Добро есть идеаль жизни»: привить эту идею, вотъ—цѣль университетскаго, какъ и всякаго другого учебнаго заведенія. Но когда не добро, а зло, по видимымъ признакамъ, является результатомъ образованія, то ясно, что существующая система не годится. Бываютъ времена, когда нравственная культура выступает на первый планъ, какъ задача всякаго образованія вообще. Напрасно было бы говорить о томъ, что умственное образованіе одно дѣло, а нравственное воспитаніе—другое дѣло. Университетъ тѣмъ только отличается отъ прочихъ учебныхъ заведеній въ дѣлѣ нравственнаго воспитанія, что здѣсь оно болѣе состоитъ въ сознательномъ этическомъ обсужденіи человѣческаго поведенія. Въ университетѣ совершается окончательное завершеніе нравственнаго воспитанія человѣка этической оцѣнкою цѣлей жизни или нравственнаго міросозерпанія. Идея добра, привитая человѣку съ дѣтства, въ начальные періоды умственнаго развитія, здѣсь, въ университетѣ, подвергается высшему освѣщенію богословіемъ, наукою и этикою. Здѣсь добро достигаетъ высшей своей степени развитія во внутренней жизни человѣка: здѣсь показываютъ, что одно добро только и существенно въ мірѣ, зло же—тѣневая его сторона. Добро есть законъ міра, зло же—только одинъ изъ косвенныхъ, отклонившихся путей. Но даже и путь зла ведетъ, по великой логикѣ вещей, только къ добру: зло не плодотворно, а потому и ничтожно.—Университетъ, какъ ясно изъ вышесказаннаго, есть высшее учебное заведеніе, въ которомъ основная цѣль—добро, а обстановка, необходимая для этой цѣли, свобода науки и ея ученій. Читатель вспомнить здѣсь тѣ доводы Хомякова, которые показываютъ, что свобода науки вполне совмѣстима съ Свяш.

Писаніемъ: вѣра не боится противорѣчій между Свяш. Писаніемъ и наукою, потому что эти противорѣчія могутъ происходить отъ несовершенства или науки, или пониманія Свящ. Писанія.

Свое разсужденіе объ университетѣ вообще Хомяковъ заканчиваетъ слѣдующими глубокими словами: «Есть люди, которые боятся смѣлаго полета мысли, привыкшей къ отвлеченностямъ. Это пустой страхъ, не основанный ни на какихъ данныхъ и ни на какомъ опытѣ. Наука серьезная и многотребовательная отрезвляетъ страсти и приводитъ человѣка къ разумному смиренію; только пустая и поверхностная наука раздражаетъ самолюбіе и внушаетъ человѣку требованія, несоразмѣрныя съ его заслугами. Наука въ высшихъ курсахъ университета не можетъ быть слишкомъ глубокою и всеобъемлещею: ей нужна свобода мнѣнія и сомнѣнія, безъ которой она лишается всякаго уваженія и всякаго достоинства; ей нужна откровенная смѣлость, которая лучше всего предотвращаетъ тайную дерзость».

### § XVIII.

#### Государство и государственно-общественныя убѣжденія личности.

Содержаніе государственно-общественныхъ убѣжденій личности зависитъ отъ идей, ей внушаемыхъ въ школѣ и жизни, отъ того практическаго примѣненія государственно-общественныхъ убѣжденій, какое личность можетъ сдѣлать по условіямъ жизни государственной и общественной. Государственно-общественныя идеи, приобретаемыя личностью, будутъ того или другого качества, смотря по условіямъ жизни данной страны. Критеріемъ годности извѣстнаго ряда государственныхъ и общественныхъ

идей является ихъ сродство съ условіями жизни народа, выработанными исторически. Чѣмъ менѣе внутренняго сродства между какимъ-нибудь рядомъ идей и условіями духа, а также быта народа, тѣмъ болѣе слѣдуетъ признать незрѣлости, необдуманности и даже нелѣпости въ стремленіи примѣнить эти идеи къ дѣйствительной жизни. Въ жизни каждаго народа можно отличать два рода государственно-общественныхъ идей: высшія, руководящія идеи исторической жизни, и идеи, касающіяся повседневной жизни. Каждый народъ долженъ и можетъ быть воспитываемъ въ идеяхъ справедливости, правды и самопомощи или самоуправленія въ дѣлахъ житейскихъ. Каждый человѣкъ способенъ быть членомъ общины, занимающейся своими мѣстными нуждами, и каждый человѣкъ способенъ разобратся въ судѣ надъ повседневными преступленіями и нарушеніями закона. Но этотъ же самый человѣкъ можетъ легко оказаться вполне непригоднымъ для рѣшенія высшихъ государственныхъ вопросовъ, хотя его голосъ и въ такихъ вопросахъ, призванный къ совѣщанію, можетъ быть весьма важнымъ подспорьемъ. Соборная совѣсть, соборный совѣтъ можетъ приносить государству только пользу: свѣтъ, въ какое бы малое окошко онъ ни проникалъ, конечно, во всѣхъ случаяхъ лучше темноты. Государство должно заботиться о созданіи условій, благоприятныхъ для политическаго воспитанія народа, воспитанія, подъ которымъ мы разумѣемъ приобрѣтеніе и правильныхъ государственно-общественныхъ убѣжденій, и навыка въ управленіи своими общественными дѣлами, т. е. въ самоуправленіи. Государство, составленное изъ народа, нуждающагося въ томъ, чтобы въ немъ постоянно возбуждали и питали духъ почина, обязано тщательно

заниматься политическимъ воспитаніемъ этого народа. Государству слѣдуетъ всегда помнить, что чѣмъ менѣе свѣдущъ и опытенъ человѣкъ въ дѣлѣ государственно-общественномъ, тѣмъ болѣе онъ воспріимчивъ къ воспріятію самыхъ крайнихъ, самыхъ нелѣпыхъ политическихъ утопій. Напротивъ, чѣмъ болѣе человѣкъ имѣетъ свѣдѣній и опыта въ государственно-общественной жизни, тѣмъ болѣе онъ знаетъ, какъ неосуществимы крайнія ученія, какъ человѣкъ, распинающійся на словахъ за свободу, равенство и братство, наклоненъ, въ дѣйствительной жизни, когда дѣло коснется его имущества и положенія, озвѣряться и проявлять самую возмутительную жестокость въ примѣненіи разныхъ стѣсненій для личности, неравенства и необузданнаго эгоизма. Самоуправленіе даетъ возможность наблюдать человѣка въ проявленіи его инстинктовъ на практикѣ. Здѣсь больше, чѣмъ гдѣ-нибудь, видимъ, какъ прискорбно вѣрно изреченіе: homo homini lupus est. Здѣсь съ печалью можно наблюдать, что большинство людей еще недалеко ушло впередъ въ усвоеніи христіанскихъ правилъ жизни, и что одно только отсутствіе безкорыстнаго злорадства, для многихъ изъ нихъ, было бы уже большимъ нравственнымъ улучшеніемъ, шагомъ впередъ.

## § XIX.

Государство и государственно-общественныя убѣжденія личности.

(Продолженіе).

Политическое воспитаніе народа складывается изъ пріобрѣтенія идей и изъ усвоенія навыковъ въ самоуправленіи. — Что до идей о государствѣ и обществѣ, то однимъ изъ важныхъ источниковъ ихъ являются юридическіе факультеты. Но, имѣя въ виду все общество, слѣдуетъ сказать, что для высшаго научнаго контроля и регулятора идей о го-

сударствѣ и обществѣ, необходимо имѣть академію политическихъ и нравственныхъ наукъ. Никогда еще незамѣчалось такой анархіи въ государственнo-общественныхъ ученіяхъ, какъ въ настоящее время: разработка вопросовъ социальныхъ, подъ давленіемъ первой жизни нуждающихся или даже обездоленныхъ классовъ, получила характеръ односторонній, боевой, полемическій. Понятно, проявились крайнія направленія, искажающія добытыя социальною наукою результаты. Популяризація социальный идей повлекла за собою преувеличенія и даже прямыя извращенія въ изложеніи вопросовъ. Въ этой анархіи порядокъ можетъ быть введенъ только постепенно, и именно упорядочивающимъ авторитетомъ высшаго ученаго учрежденія, имѣющаго въ своемъ составѣ лучшія умственныя силы. Подъ влияніемъ такого авторитета, не исчезнуть, конечно, сразу крайнія направленія, но общая атмосфера улучшится и въ ней не будетъ такой богатой, благоприятной почвы для развитія и питанія дичающей мысли, какъ въ настоящее время. Необходимо создать авторитетъ въ вопросахъ социальныхъ, авторитетъ, стоящій внѣ боренія партій и потому болѣе безпристрастный. Напрасно думаютъ практическіе дѣятели, что они яснѣе, жизненнѣе, а потому, будто бы, и лучше понимаютъ социальный вопросъ. Его нельзя вполнѣ ясно уразумѣть, не имѣя глубокихъ познаній въ исторіи человечества и въ наукахъ социальныхъ. Практикамъ только кажется, что они понимаютъ социальный вопросъ, между тѣмъ какъ они лишь видятъ предъ собою одинъ отрывокъ. Если практики относятся недовѣрчиво къ социальнымъ наукамъ, то это потому, что результаты этихъ наукъ не такъ бросаются въ глаза, не такъ осязательны, какъ результаты другихъ наукъ, наприм., желѣзныя дороги, телефоны, медицинскія прививки и т. п. ослѣпляющія примѣненія челове-

ской мысли. Но и социальныя науки даютъ такіе же великіе результаты, но они не такъ очевидны и разительны для глазъ публики.

Величайшимъ орудіемъ для распространенія идей въ обществѣ является печать вообще и особенно печать ежедневная. Страница Хомякова, посвященная имъ доказательствамъ пользы и безопасности свободы книгопечатанія, есть одна изъ лучшихъ въ его писаніяхъ. Уступая своему времени, онъ допускаетъ цензуру, «но цензуру не мелочную, не кропотливую, не безрасудно-робкую, а цензуру просвѣщенную, снисходительную и близкую къ полной свободѣ». Излишняя цензура, по словамъ Хомякова, «дѣлаетъ невозможною всякую общественную критику, а общественная критика нужна для самаго общества, ибо безъ нея общество лишается сознанія, а правительство лишается всего общественнаго ума». Свобода печати поддерживается Хомяковымъ въ выраженіяхъ такихъ энергичныхъ, прочувствованныхъ и глубокихъ, что и въ настоящее время, когда свобода печати уже не нуждается въ обоснованіи, они заслуживаютъ вниманія общества и государства. Послѣдній и высшій воспитатель челоуѣка, по Хомякову, есть общество, а разумное орудіе общественнаго голоса есть книгопечатаніе. «Вредъ», говоритъ Хомяковъ въ той же статьѣ объ общественномъ воспитаніи, «происходящій отъ злоупотребленій книгопечатанія, обратилъ на себя вниманіе многихъ и сдѣлался въ послѣднее время предметомъ страха, почти суевѣрнаго. Книгопечатаніе, какъ самое полное и разнообразное выраженіе челоуѣческой мысли, въ наше время, есть сила, и сила огромная. Какъ сила, она можетъ произвести вредъ, и вредъ значительный, хотя мнѣніе объ этомъ вредѣ вообще очень преувеличено, и ему приписываются такія явленія, которыя или вовсе или почти вовсе отъ него не зависѣли. Но изъ того, что какая нибудь сила

можетъ произвести гибельныя послѣдствія, должно ли ее умерщвлять?. Если бы Богъ далъ слабому человѣку такое могущество, конечно, нашлись бы люди, которые вздумали бы уничтожить тѣ силы, которыя, появляясь въ видѣ бурь и землетрясеній, разрушаютъ великіе города и опустошаютъ пѣлыя цвѣтушія области: эти люди изъ благихъ намѣреній убили бы жизнь природы, и спасаемыхъ ими братій, и свою собственную. Тоже самое должно сказать и о книгопечатаніи. Люди, возстающіе противъ него, не догадываются, что, въ ихъ собственной головѣ, изъ мыслей, которыя они считаютъ своею собственностью, едва ли сотая принадлежитъ имъ и не почерпнута прямо или косвенно изъ того источника, который они хотѣли бы иссушить. Всякая мелочность и подално мелкій страхъ долженъ быть отстраненъ отъ общественнаго управленія вездѣ и по преимуществу въ такихъ высшихъ державахъ, какъ Россія». Всѣ эти замѣчательныя мысли Хомякова о свободѣ печати тѣмъ болѣе любопытны, что статья «объ общественномъ воспитаніи въ Россіи», въ которой онѣ изложены, первоначально не была напечатана и, кажется, была передана князю П. А. Вяземскому, въ то время (1858 г.) товарищу министра народнаго просвѣщенія. «Можетъ быть», говоритъ уважаемый издатель сочиненій А. С. Хомякова, въ примѣчаніи къ самой статьѣ, «заключительныя строки этой статьи и послужили побужденіемъ къ послѣдовавшему за тѣмъ измѣненію Цензурнаго Устава (льготы русскому печатному слову, которыя были исходатайствованы княземъ П. А. Вяземскимъ)». Нерѣшительность утвержденія, замѣчающаяся въ примѣчаніи издателя, должна быть отнесена насчетъ крайней осторожности его въ вопросѣ, недопускающемъ, по самому своему существу, категорическихъ утверждений.

Говоря о свободѣ печати, защищая ее съ энергіею и любовью, какъ орудіе излюбленной свободы совѣ-



шательности, Хомяковъ не упускаетъ изъ виду воспитательное значеніе свободы печати. «Честное перо», говоритъ Хомяковъ, «требуетъ свободы для своихъ честныхъ мнѣній, даже для своихъ честныхъ ошибокъ. Когда, по милости слишкомъ строгой цензуры, вся словесность бываетъ наводнена выраженіями низкой лести и явнаго лицемерія въ отношеніи политическомъ и религіозномъ, честное слово молчитъ, чтобы не мѣшаться въ этотъ отвратительный хоръ, или не сдѣлаться предметомъ подозрѣнія по своей прямодушной рѣзкости: лучшіе дѣятели отходятъ отъ дѣла, все поле дѣйствія предоставляется продажнымъ и низкимъ душамъ; душевный развратъ, явный или кое-какъ прикрытый, проникаетъ во всѣ произведенія словесности; умственная жизнь изсякаетъ въ своихъ благороднѣйшихъ источникахъ и мало по малу въ обществѣ растетъ то равнодушіе къ правдѣ и нравственному добру, котораго достаточно, чтобы отравить цѣлое поколѣніе и погубить многія, за нимъ слѣдующія».

## § XX.

**Государство и государственно-общественныя убѣжденія личности.**

(Окончаніе)

Усвоеніе навыковъ въ самоуправленіи есть самое важное орудіе при политическомъ воспитаніи народа. Въ «посланиі къ сербамъ» Хомяковъ совѣтуетъ имъ больше всего держаться всякаго «учрежденія общиннаго», такъ какъ въ немъ болѣе правды, чѣмъ во всякомъ иномъ. «Гдѣ сходъ сельскій или городской рѣшаетъ дѣла», говоритъ Хомяковъ въ этомъ посланіи, «тамъ уже съ раннихъ лѣтъ воспитывается въ челоѣкѣ здоровое понятіе о законности и справедливости, развивается разумное сужденіе и уничтожается гибельное и весьма обыкновенное

у многихъ народовъ равнодушіе къ общему дѣлу. Сходъ мірской есть для народа училище, которое выше всякаго книжнаго воспитанія и никакою книжною мудростью не замѣняется. Мірскими сходами были спасены духъ и разумъ русскихъ крестьянъ, не смотря на рабство, въ которое заковалъ ихъ несправедный законъ <sup>1)</sup>». Сходу Хомяковъ придавалъ значеніе не какъ собранію, которому принадлежитъ власть, не какъ вмѣстилищу права, а какъ средѣ, гдѣ вырабатывается, путемъ обмѣна мыслей, истинная соборная мысль, гдѣ проявляется или пробуждается истинная соборная совѣсть. «Желательно», говоритъ онъ въ томъ же посланіи къ сербамъ, «чтобы сходъ рѣшалъ дѣла приговоромъ единогласнымъ. Таковъ былъ издревле обычай славянскій. Отъ вѣмцевъ перешелъ къ славянамъ обычай считать голоса, какъ будто бы мудрость и правда всегда принадлежали большому числу голосовъ, тогда какъ дѣйствительно большинство зависитъ весьма часто отъ случая. Разсудите еще и о томъ, что гдѣ дѣла идутъ на рѣшеніе большинствомъ, въ людяхъ пропадаетъ или, по крайней мѣрѣ, слабѣетъ желаніе убѣдить своихъ братьевъ, а слѣдовательно, слабѣетъ и самое стремленіе къ согласію въ совѣсти и разумѣ. Если уже нельзя получить единогласное рѣшеніе, лучше передать дѣло посреднику, избранному отъ всего схода. Совѣсть и разумъ человѣка, почтеннаго общимъ довѣріемъ, надежнѣе, чѣмъ игра въ счетъ голосовъ. У англичанъ въ судѣ уголовномъ требуется единогласіе присяжныхъ для осужденія, и ихъ судъ уважается всѣмъ міромъ <sup>2)</sup>». Мы нарочно сдѣлали

---

<sup>1)</sup> Сочиненія Хомякова, т. I, стр. 404.

<sup>2)</sup> Въ 1872 г. авторъ настоящей книги, въ докторской диссертации: «Судъ присяжныхъ», доказывалъ преимущества принципа единогласія присяжныхъ.

эти выписки, чтобы показать, что общинная жизнь, для Хомякова, была, прежде всего, воспитательным средством, и именно для гражданской жизни. Для него было совершенно ясно, что основой общественной жизни должно быть практическое воспитание между людьми, в школь жизни гражданской. Взглядъ, и взглядъ очень глубокой, на общину выражень Хомяковымъ въ письмѣ «о сельской общинѣ», написанномъ около 1849 г. и помѣщенномъ въ III т. его сочинений (стр. 459). Въ этомъ письмѣ онъ говоритъ: «Ты обратилъ вниманіе на вопросъ, который есть безспорно самый важный изъ всѣхъ не только русскихъ, но и вообще современныхъ вопросовъ, хотя его важность далеко не вполне понята у насъ и можетъ быть, совсѣмъ не понята въ чужихъ краяхъ. Разборъ этого вопроса, несомнѣнно, дѣлится на двѣ части: общую и мѣстную. Первая важнѣе въ теоріи, но вторая таже важна и едва ли даже не важнѣе на практикѣ. Однако, прежде чѣмъ я коснусь главнаго содержанія твоего письма и своихъ объясненій, я долженъ, хоть мимоходомъ, сдѣлать возраженіе на сомнѣніе, которое ты также выражаешь мимоходомъ, именно на то, что общность земель противна усовершенствованію хлѣбопашества по ненадежности и непродолжительности владѣнія. Разумѣется, владѣніе, даже продолжительное, хуже собственности въ этомъ отношеніи. Такъ кажется; но опытъ говоритъ другое. Ты самъ былъ въ чужихъ краяхъ; скажи по совѣсти, гдѣ нашель ты самую низкую степень хлѣбопашества? Безспорно, во Франціи, гдѣ все собственники. Гдѣ высшую? Безспорно въ Англии, гдѣ все владѣльцы (ибо собственники, занимающіеся хлѣбопашествомъ, тамъ исключеніе). И такъ, владѣніе, повидимому, не мѣшаетъ развитію хозяйства, такъ точно какъ собственность не всегда бываетъ полезною для его развитія. Мнѣ кажется поэтому, что общность владѣнія не

можетъ считаться важною преградою въ этомъ дѣлѣ. Исторически я сказалъ бы тебѣ, что первые слѣды усовершенствованія хозяйства находятся въ разсказахъ о Помераніи, гдѣ владѣніе было общинное, и въ современномъ мірѣ могъ бы съ большою похвалою указать на сѣверную Россію и особенно на Пермь; но я вообще спрошу тебя: если 20 лѣтнее фермерство (сроки часто гораздо короче) благопріятствуетъ землепашеству, отчего 25 лѣтнее владѣніе изъ общинныхъ земель должно быть ему гибельнымъ? А сроки нераздѣльнаго владѣнія бывають очень часто гораздо продолжительнѣе: часто отъ дѣда переходитъ участокъ къ внуку и даже долѣе». Затѣмъ Хомяковъ обращается къ разсмотрѣнію мѣстной стороны вопроса, т. е. къ отношенію его къ Россіи. «Признаемъ», говоритъ онъ, «сперва міровое устройство чѣмъ-то прекраснымъ и драгоценнымъ для всего человѣчества, и ты, конечно, уже въ томъ не поспоришь, что оно по преимуществу возможно для той земли, гдѣ оно существуетъ доселѣ и гдѣ не нужно его создавать или вводить, а только расширить или, лучше сказать, допустить до расширенія. Эту организацію долго очень старались подавлять систематически и не могли подавить; значить, она очень крѣпко срослась съ русскою жизнію, и всякое вырваніе такого сросшагося элемента непременно сопровождается болью и страданіемъ во всемъ организмѣ... Прибавь еще слѣдующее. Община хлѣбопашественная, очевидно, всѣхъ легче устраивается и, повидимому, всѣхъ полезнѣе; Россія же земля и теперь, и надолго по преимуществу хлѣбопашественная. Далѣе: общинное устройство, будучи ограничено, замѣнится у насъ по необходимости расширеніемъ административности въ Россіи. Пошатавшись по Святой Руси и наглядѣвшись на всѣ ея слои, ты знаешь, какъ хороша наша чиновность отъ грошевой уѣздной до столичной милліонной. Я думаю, что

даже Киселевщина не столько еще ужасна для народа увеличеніем податей (хотя и это бѣдствіе немалое и слѣдствіе усиленной административности), сколько размноженіемъ чиновничества, которое народъ такъ вѣрно и живописно называетъ крапивнымъ сѣменемъ. Наконецъ, и это всего важнѣе, всякое государство или общество гражданское состоитъ изъ двухъ началъ: изъ живаго историческаго, въ которомъ заключается вся жизненность общества, и изъ разсудочнаго, которое само по себѣ ничего создать не можетъ, но мало по малу приводитъ въ порядокъ, иногда отстраняетъ, иногда развиваетъ основное, т. е. живое начало. Это англичане назвали, впрочемъ безъ сознанія, торіизмомъ и вигизмомъ. Бѣда, когда земля дѣлаетъ изъ себя *tabula rasa* и выкидываетъ всѣ корни и отпрыски своего историческаго дерева... Бѣда и то, когда начало умозрительное вздумаетъ создавать. Эта работа постояннаго умничанья идетъ у насъ со временъ Петра безостановочно и беззапиночно. Какого она вздора насоздала?.. Община есть одно уцѣлѣвшее гражданское учрежденіе всей Русской исторіи. Отними его, не останется ничего; изъ его же развитія можетъ развиваться цѣлый гражданскій міръ».

Переходя затѣмъ къ общей сторонѣ вопроса, Хомяковъ говоритъ: «Мнѣ извѣстны до сихъ поръ въ не-русской Европѣ только двѣ формы сельскаго быта: одна, англійская, сосредоточеніе собственности въ немногихъ рукахъ; другая, французская, послѣ революціи,—безконечное дробленіе собственности. Ихъ прочія формы относятся къ этимъ двумъ, какъ степени переходныя еще не дошедшія до своего крайняго развитія. Первая очень выгодна для сельскаго хозяйства и усиливаетъ до невѣроятности массу богатства, напрягая умственныя способности селянина посредствомъ конкуренціи въ наймѣ и бросая сильные капиталы на опытное усовершенство-

ваніе земледѣльческой практики. Вотъ ея достоинство; но за то самая конкуренція, безземеліе большинства и антагонизмъ капитала и труда доводятъ въ ней по необходимости язву пролетарства до безчеловѣчной и непремѣнно разрушительной крайности. Въ ней страшныя страданія и революція впереди. Вторая форма, французская, дробленіе собственности, негодна для хозяйства, замедляетъ его развитіе и во многихъ случаяхъ (именно тамъ, гдѣ нужны значительныя силы для побѣжденія какой нибудь преграды) дѣлаетъ его совершенно невозможнымъ; но это неудобство считаю я неслишкомъ значительнымъ въ сравненіи съ выводами дробной собственности. Нѣтъ сомнѣнія, введеніе этой системы во Франціи удаляетъ, а, можетъ быть, даже отстраняетъ навсегда нашествіе пролетарства, ибо оно мало извѣстно въ сельскомъ быту Франціи и является только въ видѣ исключенія въ нѣкоторыхъ слишкомъ неблагодарныхъ мѣстностяхъ. Нищета есть принадлежность городовъ французскихъ, а не сель. Но за то эта форма имѣетъ другой существенный недостатокъ, который въ государственномъ отношеніи не лучше пролетарства: это — полная разъединенность. Таковъ результатъ во Франціи современной, по свидѣтельству самихъ французовъ; таковъ онъ будетъ непремѣнно вездѣ. Разъединенность же есть полное оскудѣніе нравственныхъ началъ; а оскудѣніе нравственныхъ началъ есть въ тоже время и оскудѣніе умственныхъ началъ. Отъ этого въ нищенствующихъ селахъ Англіи возстаютъ безпрестанно сильныя умы, которыхъ дѣятельность отзывается на всю Англію, а въ поляхъ (селами ихъ назвать нельзя) Франціи человѣкъ такъ слабъ и глупъ, что отъ него не добьется общество ни одной мысли».

«Онъ просто нѣмой; отъ него ни слуха, ни послушанія, по русской поговоркѣ. Конечно, я не возстаю противъ

собственности, ни противъ ея эгоизма; но говорю, что, если кромѣ эгоизма собственности, ничто недоступно человѣку съ дѣтства, онъ будетъ окончательно не то, что бы дурной человѣкъ, а безнравственно-тупой человѣкъ; онъ одурѣеть. Слышать только объ общемъ дѣлѣ и потомъ въ немъ участвовать, слышать съ дѣтства судъ и расправу, видѣть, какъ эгоизмъ человѣка становится безпрестанно лицомъ къ лицу съ нравственною мыслію объ общемъ, о совѣсти, законѣ обычномъ, вѣрѣ, и подчиняться этимъ высшимъ началамъ, это истинно-нравственное воспитаніе, это просвѣщеніе въ широкомъ смыслѣ, это развитіе не только нравственности».

Эти всѣ доводы, глубокіе и сильные, приводятъ Хомякова къ выводу, что русская община выше англійской фермы, которой бѣдствія она устраняетъ, и выше французской, которая, «избѣгая бобыльства физическаго, вводитъ бобыльство духовное и даетъ городамъ такой перевѣсъ надъ селомъ». По взгляду Хомякова, вопросъ о помощи бѣднымъ лучше всего разрѣшается въ общинѣ: старики призрѣваютъ, дѣтей кормятъ на основаніи пословицы: «кормится сирота, растетъ работникъ», а негодяи извергаются вонъ. Въ артели, этой прекрасной формѣ соединенія силъ, Хомяковъ видитъ какъ бы примѣненіе начала, привитаго личности общиннымъ воспитаніемъ. «Учрежденіе артелей въ Россіи», говоритъ онъ, «довольно извѣстно; оно оцѣнено иностранцами; оно имѣетъ кругъ дѣйствій шире всѣхъ подобныхъ учреждений въ другихъ земляхъ. Отчего? Оттого, что въ артель собираются люди, которые съ малыхъ лѣтъ еще жили по своимъ деревнямъ общинною жизнію. Въ артеляхъ почти нѣтъ мѣщанъ, мало дворовыхъ. Вся основа—крестьяне, или вышедшіе изъ крестьянства. Это не случайность, а слѣдствіе нравствен-

наго закона и жизненныхъ привычекъ. Конечно, я не знаю ни одного примѣра совершенно промышленной общины въ Россіи, такъ сказать, фаянстера, но много есть похожаго; напримѣръ, есть мельницы, эксплуатируемыя на паяхъ, есть общія деревенскія ремесла и, что еще ближе, есть деревни, которыя у купцовъ снимаютъ работу и раздаютъ ее у себя по домамъ. Все это неразвито, да у насъ вся промышленность не развита. Народъ не познакомился съ машинами; естественная жизнь торговли нарушена. Когда простѣе устроится нашъ общій бытъ, всѣ начала разовьются, и торговая, или, лучше сказать, промышленная община образуется сама собою». Въ заключеніе разсужденія объ общинѣ, Хомяковъ заявляетъ, что «личная дѣятельность и предприимчивость должны имѣть свой кругъ дѣйствія»; довольно того, что «они будутъ всегда находить точку опоры въ сельскомъ мірѣ и что въ немъ же, или черезъ него, они будутъ мириться съ общественностью, не выростая никогда до эгоистической разъединенности». Изъ всего сказаннаго у Хомякова объ общинѣ, можно, кажется, вывести несомнѣнное заключеніе, что, придавая ей большое народно-хозяйственное значеніе, видя въ ней могучее средство противъ пролетаріата, онъ, однако, наибольшее значеніе ея видѣлъ въ томъ гражданскомъ воспитаніи, которое она даетъ личности. Здѣсь, съ дѣтства, человекъ приучается къ идеѣ, что онъ долженъ жить и дѣйствовать, даже мыслить и чувствовать въ согласіи съ міромъ, съ соборною мыслью, съ соборною совѣстью. Оторванность личности отъ общества, я бы сказала—оторванность единичной совѣсти отъ соборной, бунтарство этой единичной совѣсти противъ совѣсти соборной, принесшее столько золь Западной Европѣ, въ общинной жизни даже не можетъ зародиться, не только что развиться. Крайнее развитіе индивидуальности привело на западѣ Европы къ



анархизму. Появился сверхъ-человѣкъ, бывший разбойникъ, превратившійся потомъ въ рабовладѣльца, и, наконецъ, въ анархиста. Необузданное «Я» противоположило себя обществу. Это признакъ разложенія. Общество не можетъ быть составлено изъ неограниченныхъ «я». Только общество есть «Я». Это не социализмъ, а логика общественности; китайская неподвижность отсюда не можетъ получиться: христіанство требуетъ безконечнаго усовершенствованія человѣческой природы. Притомъ же, читателю извѣстно, что ученіе славянофиловъ требуетъ свободы совѣсти и знанія, свободы мнѣнія и сомнѣнія.

Общинное устройство, по своему нравственному значенію, есть такое великое начало въ русской жизни, что наше законодательство не только его освящаетъ, но и принимаетъ мѣры къ его огражденію отъ возможной внутренней порчи: манифестъ 26 февраля 1903 г., провозглашая «неприкосновенность общиннаго строя крестьянскаго землевладѣнія», повелѣваетъ, одновременно изыскать способы къ облегченію отдѣльнымъ крестьянамъ выхода изъ общины.

Если бы, въ заключеніе главы о духовномъ складѣ личности, отъ насъ потребовали краткаго отвѣта,—какого же склада личности добивался Хомяковъ, то мы бы сказали: широкаго, христіанскаго, приспособленнаго къ государству, имѣющему задачу осуществленіе христіанскихъ началъ. Въ этомъ отношеніи Хомяковъ стоялъ на почвѣ народной. Для народа же есть одинъ критерій различенія людей: христіанство. Хомяковъ считалъ свое славянофильское дѣло посвященіемъ себя всемірному труду христіанскаго воспитанія <sup>1)</sup>, а самый трудъ не однимъ только русскимъ, но и всемір-

---

<sup>1)</sup> Сочиненіе Хомякова т. VIII 277.

нымъ <sup>3)</sup>). Вотъ на какихъ высотахъ стоялъ Хомяковъ и обзрѣвалъ вопросы жизни: о «расовой исключительности» не можетъ быть и рѣчи. Любопытно обратить вниманіе на то, какъ понимался вопросъ объ отношеніи государства къ духовному складу личности—въ другихъ умственныхъ лагеряхъ, славящихся любовью къ свободѣ.

Какъ, напримѣръ, понимали отношеніе государства къ духовному складу личности представители не только либерализма, но даже радикализма, видно изъ ихъ ученія о вѣротерпимости. Какъ учили поклонники политическаго народовластія и социалисты о вѣротерпимости въ государствѣ, лучше всего видно изъ евангелія народовластія, изъ знаменитаго «*Contrat social*» Ж. Ж. Руссо. Онъ сознаетъ необходимость оставить въ государствѣ религію, но, конечно, основанную не на откровеніи, а на разумѣ, и состоящую изъ немногихъ догмъ. Эти догмы «свѣтской религіи» (*religion civile*) должны быть просты, немногочисленны, точны, безъ объясненій и комментариевъ. Вотъ они: существованіе божества всемогущаго, мудраго, благодѣтельнаго, всевѣдушаго и всепредопредѣляющаго; будущая жизнь; награда добрыхъ; наказаніе злыхъ; святость общественнаго договора и законовъ. Далѣе, любопытна расправа съ тѣми, которые, въ государствѣ Руссо, не признаютъ или же отпадаютъ отъ догмъ его «свѣтской религіи». Непризнающіе ея велѣній изгоняются вопъ изъ государства; признавшіе же ихъ публично, но дѣйствовавшіе на практикѣ такъ, какъ непризнающіе ихъ, должны быть не болѣе, не менѣе какъ подвергнуты смертной казни (*Contrat social*, кн. IV, глава VIII). И этотъ самый Руссо называлъ христіанство религіею рабовъ: «*le christianisme ne preche que servitude et dépendance*». Такovy идеи главнѣйшаго

---

<sup>3)</sup> Т. VIII, стр. 252.

и любимѣйшаго воспитателя европейскаго политическо—образованнаго класса. Такія же идеи, какъ и Руссо, имѣютъ и социалисты о религiи и ея положенiи въ государствахъ, хотя безъ жестокихъ санкцiй въ видѣ изгнанiя изъ государства и смертной казни. Нельзя сказать, чтобы проповѣдники идеи народовластiя цѣнили и ограждали совѣсть человѣческую отъ грубаго насилiя со стороны государства. Справедливо кто то сказалъ про Руссо, что онъ революцiонный писатель не столько по идеямъ, сколько по чувствамъ. Руссо былъ слишкомъ уменъ, чтобы быть, по идеямъ, крайнимъ; бунтарство было у него въ крови, а не въ мозгу. Но мозгъ получаетъ свое питанiе отъ крови. Во всякомъ случаѣ, его ученiе о мѣрахъ закона для образованiя желательнаго, въ народовластномъ государствѣ, духовнаго склада личности представляется крайне жестокимъ, даже дикимъ. Между тѣмъ, ученiе славянофиловъ объ отношенiи государства къ духовному складу личности запечатлѣно уваженiемъ къ свободѣ ея и высокою гуманностью. Ученiе же объ отношенiи государства къ духовному складу личности есть лучшее мѣрило и политическихъ теорiй, и государственныхъ укладовъ. Славянофильская социальная теорiя блистательно выдерживаетъ испытанiемъ этимъ мѣриломъ.

---

## ГЛАВА ШЕСТАЯ.

### Идеи Хомякова о преступленіи и наказаніи.

#### § I.

„Помните, что въ каждомъ преступленіи частномъ есть большая или меньшая вина общества“.

Эта основная идея Хомякова <sup>1)</sup>, стоящая на высотѣ современной криминалистики, не должна удивлять читателя тѣмъ, что Хомяковъ, не будучи криминалистомъ, такъ глубоко заглянулъ въ сущность преступности отдѣльнаго человѣка. Основная идея всѣхъ ученій Хомякова вообще такъ вѣрна, что она, въ области нравственности, не можетъ привести къ невѣрнымъ взглядамъ. Въ настоящее время, уже для всѣхъ ясно, что общество, въ преступленіи каждаго своего члена, должно учесть свою львиную долю виновности. Для всѣхъ уже совершенно понятно, что, нисколько не отрицая волевой способности у отдѣльнаго человѣка, мы, однако, не можемъ не признать, что мотивы человѣческой дѣятельности обусловлены идеями и нравственными привычками отдѣльнаго человѣка, а эти идеи и нравственные привычки составляютъ результатъ воспитанія и общественной среды. Хомяковъ виновность общества въ преступности отдѣльнаго человѣка выражаетъ въ двухъ пунктахъ: во-первыхъ, «общество мало оберегало своихъ членовъ отъ первоначальнаго соблазна», или же, во-вторыхъ, «оно и не заботилось о христіанскомъ образованіи ихъ». Первое положеніе является широкимъ, можно сказать, всеобъемлющимъ объясненіемъ значительной доли человѣческой преступности вообще. Жизнь цивилизованныхъ народовъ

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова, т. I, стр. 402.

полна соблазновъ, могущихъ поколебать даже хорошо упражненную и правильно воспитанную волю. Эта цивилизація какъ будто нарочно неистощима въ придумываніи удобствъ, украшеній и прелестей жизни, чарующихъ человѣка. Она выставляетъ на показъ свои волшебныя прелести, дразня голоднаго и холоднаго бѣдняка и какъ бы говоря ему: «ты—парія; всѣ эти прелести для другихъ; для тебя—сырой подваль и корки хлѣба!» И бѣдняку этому, невооруженному никакими нравственными правилами противъ соблазновъ, даже не дается обществомъ работы и пріюта въ тѣ тяжелые горестью дни, когда онъ, по силѣ независящихъ отъ воли его обстоятельствъ, лишается даже того, что уже безусловно необходимо человѣку, чтобы тянуть существованіе хотя бы впроголодь. «Но», говорятъ бѣдняку, лишенному не только удобствъ, но и крова, «побѣждай соблазны силою воли!» Прекрасно. Человѣкъ, получившій, путемъ воспитанія, извѣстныя идеи и нравственныя привычки можетъ иногда временно побѣждать и крайнюю нужду, и сильныя соблазны. Но дали ли вы голодному бѣдняку то воспитаніе, какое необходимо для побѣды надъ соблазнами? Дали ли вы—и мы здѣсь переходимъ ко второму пункту виновности общества—этому человѣку, съ раннихъ лѣтъ, то христіанское воспитаніе, которое является просвѣщеніемъ и утѣщеніемъ въ жизни? Если у васъ, въ разныхъ грязныхъ углахъ и логовищахъ, напоминающихъ Дантовъ Адъ, водятся существа одичалыя, звѣроподобныя, способныя на все дурное, такъ какъ зло для нихъ—обычное, повседневно дѣло, то можете ли вы считать себя невинными въ совершаемыхъ этими звѣрями злодѣяніяхъ? Или вы серьезно вѣрите, что эти звѣроподобныя существа, никогда не подвергавшіяся никакому воздѣйствію религіознаго просвѣщенія, могутъ въ себѣ найти силу для отпора злу, имѣющему въ ихъ горькой судьбѣ благопріятную почву? Можете ли вы притязать на то, чтобы эти от-

бросы человечества руководствовались нравственностью въ жизни, когда они никогда не слышатъ слова Божія, никогда не бываютъ въ храмѣ, никогда не получаютъ совѣта и утѣшенія отъ духовнаго отца? Вы посылаете миссіонеровъ въ отдаленные углы земного шара, для распространенія евангелія, а у себя, въ столицахъ и большихъ городахъ, въ логовищахъ порока, нравственнаго и физическаго упадка, вы не имѣете миссіонеровъ для распространенія христіанства? Какъ же вы можете еще жаловаться на то, что у васъ есть преступники, совершающіе безбожныя преступленія? Создали ли вы у себя, въ обществѣ, нравственную атмосферу, въ которой задохнулась и погибла бы преступная, безнравственная мысль? Какъ же вы можете снимать съ себя отвѣтственность и сваливать ее всю, цѣликомъ, на отдѣльнаго человѣка? Вся ваша общественная жизнь переполнена ложью, ненаказуемыми преступленіями, восхваленіемъ пороковъ, возбужденіемъ чувственности, соблазнительными рассказами и картинами, которыя вы называете «святымъ искусствомъ»! Въ театрѣ вы постоянно изображаете любовныя сцены, картины ревности и убійства, и потомъ негодуете и удивляетесь, что какой-нибудь, всѣмъ этимъ доведенный до послѣдней степени нервной раздражительности, юноша убиваетъ свою возлюбленную, въ припадкѣ какой-то сценической, картинной ревности и жалкаго героизма. Не нравственность въ жизни, а ловкость вы больше всего почитаете. Но когда вашъ же ученикъ, совершая разныя ловкія штуки, неосторожно шагнетъ за еле замѣтную «правовую» границу и очутится у состава преступленія, вы кричите: «мошенникъ, мошенникъ!» А между тѣмъ онъ только виновать въ томъ, что, примѣняя хваленую ловкость, не размѣрилъ скачка и перепрыгнулъ чрезъ границу уголовного права, представляющаго «минимальную нравственность», по ученію нѣмецкаго профес-

сора. Произошло только современное превращение: оборотистость претворилась въ преступность.

Изъ сказаннаго ясно, что судить человѣческую виновность трудная и не по силамъ людямъ задача. «Мнѣ отмщеніе, Я воздамъ». Задача же человѣческая изучить порочныхъ людей, понять, откуда пошли ихъ пороки, ошибки и слабости и сдѣлать затѣмъ все, чтобы, во-первыхъ, измѣнить въ обществѣ условія, порождающія благопріятную почву для преступности; а, во-вторыхъ, принять мѣры противъ самаго преступника. Эти мѣры имѣють, прежде всего, своею цѣлью защитить общество отъ преступниковъ, насколько это можетъ быть сдѣлано судомъ уголовнымъ; а, затѣмъ, произвести въ преступной личности тѣ нравственныя перемѣны, какія необходимы для ея нравственнаго улучшенія и приспособленія къ безвредной жизни среди людей.

## § II.

**„Наказаніе, будучи послѣдствіемъ преступленія, имѣетъ своею цѣлью исправленіе“.**

Въ «посланіи къ сербамъ» находимъ` страницу о наказаніи, достойную того, чтобы на ней остановился со вниманіемъ законодатель. «Въ судѣ уголовномъ», говоритъ Хомяковъ, «будьте милосердны: помните, что въ каждомъ преступленіи частномъ есть большая или меньшая вина общества... Не казните преступника смертию. Онъ уже не можетъ защищаться, а мужественному народу стыдно убивать беззащитнаго, христіанину же грѣшно лишать человѣка возможности покаяться. Издавна у насъ, на землѣ Русской, смертная казнь была отмѣнена, и теперь она намъ всѣмъ противна и въ общемъ ходѣ уголовного суда не допускается. Такое милосердіе

есть слава православнаго племени славянскаго. Отъ татаръ да ученыхъ нѣмцевъ появилась у насъ жестокость въ наказаніяхъ, но скоро исчезнуть и послѣдніе слѣды ея». Такимъ образомъ, жестокость наказаній, выражающаяся рельефнѣе всего въ смертной казни, устраняется собственно по христіанскимъ основаніямъ. Наказаніе болѣе имѣетъ нравственную цѣль, и потому оно нисколько не унижаетъ человѣка: унижаетъ его прежде всего и только преступленіе. «Многіе ищутъ того», говоритъ Хомяковъ, «чтобы наказаніе было не унизительно для преступника и думаютъ, что въ этомъ они слѣдуютъ духу человѣколюбія. Это великая ошибка. Всякое наказаніе (кромѣ духовнаго назиданія) унизительно потому самому, что оно есть насиліе надъ человѣкомъ, но честь его уже нарушена преступленіемъ и, наказаніе, будучи послѣдствиемъ преступленія, имѣетъ свою цѣлью исправленіе и не прибавляетъ ничего къ безчестію: ибо человѣкъ безчестится не тѣмъ, что терпитъ поневолю, а тѣмъ, что терпитъ по волѣ своей. Всякое другое понятіе прилично только людямъ, не вѣрующимъ въ достоинство духа человѣческаго, и годно развѣ для нѣмцевъ, отъ которыхъ оно и пошло, а не для славянъ». Обращаясь къ дальнѣйшей характеристикѣ наказанія, Хомяковъ говоритъ, что правда и милосердіе въ наказаніяхъ заключается въ томъ, чтобы всякая ненужная жестокость была устранена, и чтобы невинный нисколько не страдалъ за виновнаго.

Но замѣчательнѣе всего то, что Хомяковъ, въ такое время, когда никто объ этомъ и не думалъ, поставилъ вопросъ о томъ, что изъ за виновныхъ отцовъ не должны страдать невинныя дѣти. Высказывая мысль, что невинный не долженъ страдать за виновнаго, Хомяковъ говоритъ: «Не болѣе ли правды въ судѣ китайскомъ (хотя мы, разумѣется, и того не хвалимъ), по которому отцы отчасти наказы-



ваются за дѣтей, которыхъ они воспитали, чѣмъ въ судѣ европейскомъ, гдѣ дѣти отчасти наказываются за отцовъ, на которыхъ они никогда не могли имѣть вліяніе?» Конечно, вопросъ намѣченъ Хомяковымъ лишь слегка, но нужно сказать, что и въ литературѣ уголовного права онъ до сихъ поръ только затронуть у одного французскаго писателя <sup>1)</sup>, да въ моемъ послѣднемъ сочиненіи <sup>2)</sup>. Ни въ судѣ, ни въ уголовномъ законодательствѣ, вы не встрѣтите слѣда, чтобы кто-нибудь когда-нибудь останавливался на вопросѣ: что же дѣлать бѣднымъ дѣтямъ, лишеннымъ кормильца, что дѣлать горемычной женщинѣ съ брошеною на ея руки цѣлою кучею дѣтей, которыхъ вѣдь нужно кормить, обувать и чему-нибудь учить? До сихъ поръ по этому вопросу въ наукѣ уголовного права ничего не сдѣлано. Никого этотъ вопросъ, повидимому, не озабочиваетъ. Постановка этого вопроса у Хомякова, хотя бы и въ самыхъ неопредѣленныхъ выраженіяхъ, въ такое время, когда между криминалистами никто о немъ и не думалъ, показываетъ еще разъ, какая правильная исходная точка зрѣнія была у Хомякова вообще: даже въ областяхъ жизни, собственно чуждыхъ ему, онъ видѣлъ такъ далеко, какъ и не снилось мудрецамъ—специалистамъ въ этихъ областяхъ.

Хомяковъ особенно останавливается на мысли, что наказаніе вообще не можетъ быть унижительнымъ для преступника. «Оно можетъ», говоритъ онъ; «быть унижительнымъ только для наказывающаго, но и въ этомъ должно сохранить здравое понятіе. Человѣкъ не унижается, исполняя горькую обязанность, налагаемую на

---

1) Пауль де Грассери, *De principes sociologique de la criminologie*, Paris, 1902.

2) Уголовный законодатель, какъ воспитатель народа. Москва, 1903 г., стр. 102 и слѣд.

него обществомъ и охраненіемъ спокойствія и жизни братьевъ. Часовой, стоящій на часахъ и, такъ сказать, связывающій преступника, дѣлается уже орудіемъ казни; но онъ этимъ не унижается. То же скажемъ и обо всѣхъ временныхъ исполнителяхъ суда, военнаго или общинаго. Унизительно ремесло постоянного казнителя, посвящающаго жизнь свою совершенію казней надъ братьями, ремесло палача; вездѣ онъ въ презрѣннѣи, какъ лицо безнравственное и унижающее человѣческое достоинство; но достойны ли уваженія тѣ общества, которыя сами созидаютъ ремесла, унижающія челоѣка, и потомъ презираютъ его за то, чему сами виноваты? Это или лицемеріе, или фарисейская неправда. Устройте уголовные законы такъ, чтобы у васъ не было палача. Именемъ этого ремесла безчестятся законъ и общество, которымъ этотъ законъ управляетъ».

Нужно ли добавлять, что идеи Хомякова о преступленіи и наказаніи стоятъ на высотѣ современной науки, хотя и были высказаны почти полстолѣтія назадъ. Они выражаютъ не только современные идеи науки уголовного права, но даже *ria desideria* послѣдней. Въ этомъ отношеніи, славянофилы могутъ съ гордостью указать на эти идеи Хомякова, какъ на доказательство, что ученіе Хомякова, провѣряемое на его выводахъ, оказывается ведущимъ къ тому, къ чему кружнымъ, долгимъ и все же не своимъ собственнымъ путемъ доходитъ литература юридическая. Мы сказали «не своимъ собственнымъ» путемъ, потому-что идея объ исправленіи преступника, какъ цѣль уголовного наказанія, создана людьми, черпавшими свои исходныя точки зрѣнія изъ своей христіанской вѣры, а никакъ не изъ юридической науки.

§ III.

**Сочувствіе Хомякова къ англійскому суду присяжныхъ.**

Хотя Хомяковъ не оставилъ спеціальной статьи о судѣ присяжныхъ, но его сочувствіе къ этому суду народной совѣсти совершенно очевидно и не подлежитъ ни малѣйшему сомнѣнію. Въ своемъ «посланіи къ сербамъ» онъ выставляетъ общее положеніе: «Болѣе всего держитесь всякаго учрежденія и суда общиннаго». Кромѣ другихъ основаній, сводящихся къ политическому воспитанію личности, въ общинномъ судѣ, по убѣжденію Хомякова, «болѣе правды, чѣмъ во всякомъ другомъ». Кромѣ того, Хомяковъ придавалъ громадное значеніе благодѣтельному вліянію, какое можетъ оказать правильно устроенное учрежденіе присяжныхъ на всю жизнь народа. «Повѣрьте», говоритъ онъ въ статьѣ: «о юридическихъ вопросахъ» <sup>1)</sup>, «судъ присяжныхъ (разумѣется, англійскій, а не жалкій выродокъ его, французскій) имѣлъ на Англійскую исторію такое благодѣтельное вліяніе, котораго еще не догадались оцѣнить народы».

Но что замѣчательнѣе всего, что характернѣе всего для проницательности Хомякова и для его, я бы сказалъ, инстинкта правды, это его глубокое проникновеніе въ высокое значеніе принципа единогласія въ судѣ присяжныхъ. Какъ уже выше было замѣчено, авторъ настоящаго сочиненія, много лѣтъ тому назадъ, въ диссертации о судѣ присяжныхъ, высказалъ, вынесенное имъ изъ жизни въ Англии, сочувствіе къ принципу единогласія. Вся его книга о «судѣ присяжныхъ» была имъ написана единственно съ цѣлью выяснить условія, при которыхъ единогласіе могло бы быть введено въ нашемъ

---

<sup>1)</sup> Сочиненіе Хомякова, т. III, стр. 334 и слѣд.

судѣ присяжныхъ. Въ нашей литературѣ, всегда узко-тенденціозной и совсѣмъ несамоостоятельной во взглядахъ своихъ, ученически-зависимой отъ кабинетныхъ теорій нѣмецкихъ профессоровъ, на эту защиту единогласія посмотрѣли просто, какъ на проявленіе какого-то англоманства, а потому и не подвергнули обстоятельному обслѣдованію. Прозорливый умъ Хомякова оцѣнилъ по достоинству англійскій принципъ единогласія. Для него было совершенно ясно, что принципъ абсолютнаго большинства есть физическое превозмоганіе. «Система простого большинства», сказано въ сочиненіи нашемъ «Судъ присяжныхъ» (Харьковъ, 1873, стр. 139), имѣетъ за себя одинъ только слѣдующій доводъ: принципъ простого большинства примѣняется во всѣхъ собраніяхъ, гдѣ должны быть приняты какія-нибудь рѣшенія по обсуждаемымъ вопросамъ. Но дѣло въ томъ, что начало, примѣняемое при рѣшеніи вопросовъ въ парламентахъ, не можетъ быть приложено къ суду. Въ самомъ дѣлѣ, что означаетъ указанный принципъ въ примѣненіи къ парламентамъ? Принимая какое-нибудь рѣшеніе простымъ большинствомъ голосовъ, парламентъ какъ бы говоритъ: «мы, большинство, желаемъ такого-то закона, такой-то системы податей, такихъ и такихъ-то мѣръ, и мы ихъ принимаемъ! Вы, меньшинство, съ нами несогласны, но въ государствѣ слѣдуетъ обращать вниманіе на большинство, ибо воля государства не что иное, какъ воля большей части его гражданъ...» Посмотримъ теперь, имѣетъ ли какой-нибудь смыслъ принципъ большинства въ примѣненіи къ вердиктамъ присяжныхъ? Давая, свое рѣшеніе, присяжные не говорятъ: «мы, присяжные, по разсмотрѣннѣ дѣла, желаемъ, чтобы подсудимый былъ виновенъ въ такомъ-то преступленіи, а потому мы и объявляемъ его виновнымъ». Вердиктъ не можетъ имѣть такого смысла. Въ дѣйствительности, представляя свое рѣшеніе, при-

сяжные какъ бы говорить: «по изслѣдованіи дѣла, по свѣщаніи между собою, мы пришли къ заключенію, что подсудимый дѣйствительно виновень». Такимъ образомъ, мы здѣсь имѣемъ дѣло не съ выраженіемъ того или другаго желанія, не съ актомъ воли, а съ логическимъ результатомъ изслѣдованія, съ плодомъ исканія истины. Слѣдовательно, принципъ большинства здѣсь теряетъ всякую рациональную основу, потомучто убѣжденіе 5 присяжныхъ можетъ быть часто также правильно, какъ и убѣжденіе 7». Хомяковъ, въ своемъ замѣчаніи о единогласіи присяжныхъ въ Англіи, даетъ превосходное объясненіе нравственнаго значенія голода, которымъ можетъ вынуждаться единогласіе. Обыкновенно говорятъ, что какой-нибудь здоровенный мясникъ, или свиноторговецъ можетъ побѣдить добросовѣстнѣйшаго и разумнѣйшаго присяжнаго просто большею выносливостью въ перенесеніи недостатка въ пищѣ и питьѣ. Такой очень обыкновенный доводъ до извѣстной степени обезсиливается у Хомякова слѣдующимъ глубокимъ замѣчаніемъ: «Гдѣ нѣтъ личностей (онѣ устранены самымъ правиломъ суда присяжныхъ), тамъ спасающій невиннаго втрое перетерпитъ противъ того, кому хочется казни виноватаго». Самая вѣра въ голодъ, которымъ вымучивается единогласіе, «есть явленіе великаго нравственнаго чутья», по выраженію Хомякова.

Возвращаясь къ значенію единогласія, какъ принципа въ судѣ присяжныхъ, завѣщаннаго Хомяковымъ, мы, безъ точныхъ данныхъ, не можемъ сказать, какъ отразился на дѣятельности нашего суда присяжныхъ принятый въ немъ принципъ простаго большинства. Мы можемъ только предполагать, что, говоря вообще, приговоры присяжныхъ при единогласіи, должны быть болѣе обдуманны, болѣе осторожны, такъ какъ каждое мнѣніе, кѣмъ

бы оно ни было высказано, должно быть обсуждено: его нужно или побѣдить, или признать побѣдившимъ. А побѣда одерживается послѣ старательнаго обсуждения всѣхъ подробностей дѣла. Но, понятно, что, главнымъ образомъ, характеръ дѣятельности суда присяжныхъ, въ той или другой странѣ, обусловленъ всѣмъ умственнымъ и нравственнымъ уровнемъ общества. Нельзя рассчитывать на справедливость и большую обдуманность тамъ, гдѣ господствуютъ стихійность чувства и мысли, гдѣ человѣкъ еще не перешелъ, чрезъ стадію привычки обдумывать, къ тому чувству справедливости, которая во всѣ стороны смотреть и все взвѣшиваетъ, умѣя устранить изъ обсуждения эгоизмъ, личный или стадный. Притомъ же, дѣятельность сторонъ на судѣ сильно влияетъ на присяжныхъ, и разгулъ словъ, несдерживаемыхъ чуткою совѣстью, часто затемняетъ истину въ томъ залѣ, гдѣ, казалось бы не мѣсто, преувеличеніямъ.

---

## ГЛАВА СЕДЬМАЯ.

### Взгляды Хомякова на гражданское судопроизводство.

#### § I.

##### Земельная собственность.

Нельзя, конечно, и предполагать, что у Хомякова можно найти какія-нибудь ученія о гражданскомъ правѣ, отъ котораго, какъ отъ науки, онъ былъ совсѣмъ ужъ далекъ. Но съ однимъ вопросомъ, получающимъ свое оформленіе въ гражданскомъ правѣ, онъ, по сущности своего общаго

ученія, не могъ не сталкиваться, и сталкиваться самымъ серьезнымъ образомъ. Вопросъ о земельной собственности слишкомъ глубокъ и важенъ, чтобы онъ могъ разрѣшаться, такъ сказать, средствами гражданского права. Это, по существу, вопросъ государственный, въ гражданскомъ же правѣ идетъ рѣчь объ оформленіи того, что выработано экономическими и другими могучими творцами въ жизни. Великій вопросъ о земельной собственности есть вопросъ для всего цивилизованнаго міра. Можетъ ли земной шаръ быть дробимъ на кусочки между частными лицами такъ, чтобы эти лица, получивъ право собственности, навсегда почитались неизмѣнными собственниками этихъ кусочковъ? Или же земля находится въ собственности государства, и лишь во владѣніи физическихъ и юридическихъ лицъ? Или еще лучше: можетъ быть, умѣстно выковать такую формулу: земля—божья, во владѣніи государства и въ пользоваваніи у отдѣльныхъ лицъ или человѣческихъ союзовъ?

Хомяковъ, въ письмѣ къ Ю. Э. Самарину (въ половинѣ 1848 г.), говоритъ: «Наша эпоха, можетъ быть, по преимуществу, зоветъ и требуетъ къ практическому приложенію. Вопросы подняты, и такъ какъ эти вопросы историческіе, то они могутъ быть разрѣшены не иначе, какъ путемъ историческимъ, т. е. реальнымъ проявленіемъ въ жизни. Для насъ, русскихъ, теперь одинъ вопросъ всѣхъ важнѣе, всѣхъ настойчивѣе. Вы его поняли и поняли вѣрно<sup>1)</sup>. Давно уже я ношусь съ нимъ и старался его истинный смыслъ выразить, елико возможно, ясно. Спасибо вамъ за то, что вы попали на ту юридическую форму, которая выражаетъ этотъ смыслъ, съ наибольшою ясностью и отчетливостью, именно

---

<sup>1)</sup> Вопросъ крестьянскій. Дѣло идетъ о запискѣ Самарина по вопросу объ устройствѣ ливонскихъ крестьянъ, проводящей мысль объ освобожденіи крестьянъ не иначе, какъ съ землею. Записка напечатана въ II т. соч. Ю. Э. Самарина.

на существованіе у насъ двухъ правъ, одинаково крѣпкихъ и священныхъ: права наслѣдственнаго на собственность и такого же права наслѣдственнаго на пользованіе. Въ болѣе абсолютномъ смыслѣ, въ частныхъ случаяхъ, право собственности истинной и безусловной не существуетъ: оно пребываетъ въ самомъ государствѣ (въ великой общинѣ), какая бы ни была его форма. Можно доказать, что это общая мысль всѣхъ государствъ, даже европейскихъ. Всякая частная собственность есть только болѣе или менѣе пользованіе, только въ разныхъ степеняхъ. По исторіи старой Руси можно, кажется, доказать, что таково было значеніе даже и княжеской собственности, по крайней мѣрѣ, поземельной. Наша собственность (пользованіе въ отношеніи къ государству) есть собственность въ отношеніи къ другимъ частнымъ людямъ и, слѣдовательно, къ крестьянамъ. Ихъ право въ отношеніи къ намъ есть право пользованія наслѣдственнаго; дѣйствительно же оно разнится отъ нашего только степенью, а не характеромъ и подчиненностью другому началу—общинѣ». Вопросъ объ отношеніи государства къ земельной собственности разъясняется, если мы частную собственность земельную будемъ понимать въ смыслѣ наслѣдственнаго пользованія, а право земельной собственности принадлежащимъ лишь государству, — право собственности, конечно, въ смыслѣ владѣнія, ибо народы преходящи, земля же постоянна. Это право собственности государства надъ землею юристы называютъ *dominium territoriale*, и это *dominium* есть *eminens* въ томъ смыслѣ, что право государства имѣетъ перевѣсъ надъ правомъ частныхъ лицъ, ибо оно основано на цѣляхъ общаго блага. Нѣтъ никакого сомнѣнія, что эта превозмогающая собственность и даетъ государству возможность регулировать вопросъ о земельной собственности не по правиламъ гражданскаго права, не имѣющаго въ данномъ вопросѣ самостоятельныхъ началъ, а по требованіямъ об-



шаго блага. Это «государственная собственность» даетъ государству право на экспроприацію собственности, въ видахъ общаго блага. Что должно быть принимаемо во вниманіе при опредѣленіи размѣра вознагражденія за экспроприацію, объ этомъ не можетъ быть спора въ настоящее время, пока мы находимся на почвѣ дѣйствительной жизни. Современное государство беретъ во вниманіе, при экспроприаціи, существующія цѣны,—другого способа оцѣнки и придумать нельзя. Защитники же фантастическаго «трудоваго государства», при воображаемой ликвидаціи крупнаго землевладѣнія, полагаютъ возможнымъ отрѣшиться отъ понятія права собственности, какъ «особаго отношенія, созданнаго силою и совершенно оторваннаго отъ хозяйственныхъ основъ». Они имѣютъ въ виду возстановить связь между «собственностью и человѣческими потребностями!» Вотъ почему они и полагаютъ, что, при ликвидаціи современной земельной собственности, можно будетъ крупнымъ землевладѣльцамъ назначить «умѣренную ренту», которой будетъ достаточно для удовлетворенія дѣйствительныхъ, законныхъ потребностей<sup>1)</sup>. Но это уже не правовая экспроприація, какъ она выработана въ законодательствахъ, а нѣчто совсѣмъ другое, еще въ жизни неиспытанное и неизвѣстное, а лишь воображаемое.

## § II.

**„Дайте совѣсти мѣсто и въ судѣ гражданскомъ“.**

Общій взглядъ Хомякова на гражданское судопроизводство былъ проникнутъ сознаниемъ, что въ судѣ гражданскомъ правда часто страдаетъ ради буквы и формы.

---

<sup>1)</sup> Menger, Neue Staatslehre, 1903, s 314.

Въ «посланиі къ сербамъ» Хомяковъ даетъ имъ такой за-  
вѣтъ, имѣющій, конечно, равное значеніе и для Россіи:  
«Дайте совѣсти мѣсто и въ судѣ гражданскомъ. Стыдно,  
когда законный обрядъ въ обществѣ болѣе имѣетъ зна-  
ченія, чѣмъ правда и добрая совѣсть; а это часто слу-  
чается у другихъ народовъ. Не развивайте у себя су-  
тяжничества: оно противно миру и братолюбію. Мы  
знаемъ, что хорошо бы было, если бы всякій споръ  
шелъ на третейскій судъ; затѣмъ, если третьи несоглас-  
ны между собою, пусть споръ рѣшается общиною; а  
если онъ происходитъ между членами разныхъ общинъ,  
пусть онъ идетъ на судъ людей постороннихъ, чтобы не  
было раздора между общинами». Въ статьѣ: «о юриди-  
ческихъ вопросахъ <sup>1)</sup>», онъ останавливается специально  
на вопросахъ гражданского судопроизводства и, нужно  
сказать, выказываетъ при этомъ мысли, не только за-  
служивающія вниманія, но поражающія своею проница-  
тельностью, тѣмъ болѣе въ данномъ случаѣ любопытною,  
что Хомяковъ вращается въ кругу вопросовъ, дале-  
кихъ отъ его привычныхъ областей мысли: богословія,  
философіи и исторіи. Въ то время, когда писалась  
статья «о юридическихъ вопросахъ», въ Россіи вообще  
обсуждался вопросъ о преобразованіи суда письменнаго,  
тайнаго, и въ настоящее время, когда письменный судъ  
отошелъ навсегда въ вѣчность, любопытно прочесть слѣ-  
дующія строки у Хомякова, сознававшего вполнѣ ясно  
необходимость перейти къ судопроизводству устно-  
му. Не только сознавалъ Хомяковъ въ концѣ пятидеся-  
тихъ годовъ необходимость перехода къ процессу устно-  
му и публичному, но оказывается, что уже въ началѣ  
тридцатыхъ годовъ Хомяковъ проводилъ мысль о печата-  
ніи процессовъ съ рѣшеніями, по желанію и съ отвѣт-

---

<sup>1)</sup> Соч. Хомякова, т. I, стр. 324.

ственностью частныхъ лицъ (тяжущихся или постороннихъ), съ цѣлью получить нѣкоторыя выгоды гласности. «Гласность судебная», говорилъ Хомяковъ въ статьѣ «о юридическихъ вопросахъ», «оказывается необходимостью, разумною потребностью нашего времени. Куда же дѣнется наша старая знакомая, источникъ столькихъ выгодъ, кумиръ старыхъ законознахарей (особый русскій видъ законовѣдовъ), куда дѣнется она, во всѣхъ отношеніяхъ дорогая концелярская тайна? Sic transit gloria mundi. Вотъ уже большой шагъ впередъ».

Обращаясь, затѣмъ, къ суду говоренному и признавая его всевозможныя преимущества передъ судомъ письменнымъ, между прочимъ его воспитательное значеніе для развитія логики права, Хомяковъ, однако, полагаетъ, что улучшение судебного организма въ обществѣ еще не завершается переходомъ отъ письменности къ живой рѣчи. «Перемѣна», говоритъ онъ (ibid), «остается еще въ области формальной. Положимъ, что она, какъ я уже сказалъ, воздѣйствуетъ и на область нравственную; все таки она сама принадлежитъ области низшей и, слѣдовательно, ея воздѣйствіе на высшую область остается и навсегда останется крайне ограниченнымъ». Признавая, что въ письменности есть что-то сухое, мертвое, есть что-то отвратительное, отзывающееся неправдою, что въ устности, напротивъ, есть торжественность, что есть какая то теплая струя человѣческихъ сочувствій въ рѣчахъ докладчиковъ и защитниковъ, Хомяковъ продолжаетъ: «Но сколько актерства въ торжественности, сколько шума, клокотанія, мыльной пѣны и брызговъ—въ струѣ адвокатскихъ рѣчей! Посмотримъ на земли, гдѣ говорится, а не пишется судъ. Не раззорительный процессъ? Часто раззорительнѣе, чѣмъ у насъ. Не продолжителенъ? Сравнительно съ нашимъ гораздо короче... а за всѣмъ тѣмъ все таки крайне продолжителенъ. Не возникаетъ ли изъ ни-

чего и недоростаетъ ли до громадныхъ размѣровъ? Отрицать это можетъ только тотъ, кто повсе не читаетъ иностранныхъ книгъ по законовѣднiю, или даже журналовъ и романовъ. Не обращается ли въ страсть и привычку? Можетъ быть, даже болѣе чѣмъ у насъ... Не считается ли язвою для бѣдняка?.. Но всѣ эти темныя стороны говореннаго суда—а все на свѣтѣ имѣетъ тѣневныя стороны—не мѣшаетъ Хомякову признавать необходимость перехода къ суду гласному и устному. Но приведенныя мѣста изъ статьи Хомякова показываютъ, что еще до преобразования судовъ онъ вполне отчетливо предвидѣлъ и будущіе недостатки грядущаго гласнаго гражданского суда, достаточно уже проявившіеся у насъ.

Тѣмъ не менѣе онъ ясно сознавалъ необходимость перехода къ новому суду. «Поэтому», замѣчаетъ Хомяковъ, «я и не говорю: то, что хорошо на западѣ, можетъ быть нехорошо въ Россіи, что «Отечественныя Записки» считаютъ правиломъ грустнымъ, но едва ли основательно. Собственно правило это основательно и ничего особенно грустнаго не заключаетъ, кромѣ грустной необходимости думать, а не перенимать. Отъ роду никто въ Англіи не грустилъ о томъ, что положеніе, годное во Франціи, негодно для Англіи, но дѣло теперь не въ томъ. Я говорю: то, что неудовлетворительно на западѣ, будетъ еще менѣе удовлетворительно въ Россіи, хотя оно и необходимо, какъ частное измѣненіе судопроизводства». Въ настоящее время, у насъ въ обществѣ, все же еще позволяется указывать на тѣ или другія неудовлетворительныя стороны судовъ. Такое указаніе не вызываетъ противъ себя цѣлой бури негодованія въ прессѣ, конечно, изображающей прессу очень свободно мыслящую. Лѣтъ 10—15 тому назадъ достаточно было указать на всѣмъ бросающійся въ глаза недостатокъ судопроизводства, чтобы сейчасъ же начали кри-

чать: «обскурантъ» или «парадоксальный умъ». Либеральная пресса, «защищающая» наши суды, имѣетъ постоянно видъ курицы, шумно оберегающей своимъ тѣломъ дып-лять отъ страшнаго коршуна. Но, во-первыхъ, и коршуна то нѣтъ; а, во-вторыхъ, судъ, и уголовный, и гражданскій, во всѣхъ своихъ типахъ, такъ вообще мало даетъ положительнаго добра народу, что во всѣхъ своихъ формахъ онъ представляетъ только большую или меньшую степень зла, и поэтому вообще можетъ быть только рѣчь о введеніи наименьшаго зла.

Ни для кого не тайна, что уголовный судъ, въ современномъ своемъ видѣ, въ Европѣ, не даетъ общественной безопасности, а гражданскій судъ—правды. Въ этомъ суды даже и не виноваты: уголовный судъ, по самому своему существу, не можетъ дать безопасности,—ее можетъ дать только администрація, предупреждающая преступленія и держащая подъ своею опекою опасные классы общества. Гражданскій судъ, при современномъ гражданскомъ правѣ и современныхъ своихъ началахъ, не можетъ дать правды, которой, прежде всего, мало и въ самомъ гражданскомъ правѣ. Условная же, формальная «цивилистическая» правда нынѣшняго гражданскаго правосудія никого не удовлетворяетъ. Сердце отца, сынъ котораго убитъ шальнымъ босякомъ, начитавшимся дурныхъ книжекъ и напитавшимся идеями о сверхъ-человѣкахъ, висколько не успокоится оттого, что именно сказалъ судъ о босякѣ,—«виновенъ, или невиновенъ». Этотъ вердиктъ не избавитъ отца отъ безвозвратности потери и не предупредитъ горя другого отца. Другихъ отцовъ спасетъ только дѣятельность, направляемая на устраненіе босяковъ вообще, такая дѣятельность, послѣ которой босяки сдѣланы будутъ безвредными для общества.

§ III.

„Исканіе правды выше исканія суда“.

Замѣчательны мысли, высказываемыя Хомяковымъ о гражданскомъ судопроизводствѣ, наиболѣе отвѣчающемъ правильнымъ требованіямъ. Не нужно, однако, думать, что идеи Хомякова отрѣшаютъ отъ требованій дѣйствительности, суть идеологическаго свойства. Конечно, онѣ не разработаны, не приняли формы практической, не приспособлены къ жизни. Но, въ качествѣ верховныхъ принциповъ теоріи, или философіи гражданского процесса, они имѣютъ большое значеніе и, поистинѣ, могутъ служить завѣтами для законодательства.—Свое изложеніе вопроса о наилучшемъ способѣ рѣшенія гражданскихъ споровъ, Хомяковъ начинаетъ тѣмъ, что ставитъ основной принципъ: *ut sit finis litium* и, въ этомъ отношеніи, поступаетъ, какъ настоящій заправскій англійскій юристъ. «Миръ», говоритъ онъ, въ статьѣ «о юридическихъ вопросахъ», «въ обществѣ необходимъ; нельзя терпѣть продолжительнаго спора. Кончайте чѣмъ угодно, хоть дракою, хоть пыткой, хоть жеребьемъ, но кончайте. Слѣдовательно, судъ необходимъ, и весь процессъ имѣетъ его въ виду. Для большаго удобства, для большаго удовлетворенія внутреннему требованію правды, которая лежитъ въ человѣческой природѣ, при постоянно возрастающей матеріализаціи общества, развивается дѣло кодификаціи, большая опредѣлительность законовъ и утвержденіе казенной мѣрки правды. По ней будутъ рѣшаться споры. Требуется не правда, а законность, иначе—законсообразность. Изъ этого возникаетъ несогласіе между правдою внутреннею и правомъ законнымъ, между *equité* и *ustice*; но это пустяки. Вѣдь цѣль то не правда, а судъ, дающій миръ, тишину и благоденствіе обществу. Дѣй-

ствительно, за отвлеченностью не угонишься. Довольно для общества условной случайности, которую очень легко опредѣлить. Развѣ не все случайно и условно?». Понятно, что Хомяковъ, говорящій это скорѣе съ ироніею, такую случайностью, такую условностью удовлетворяться не можетъ, какъ бы она ни объяснялась логически. Но на вопросъ, такова ли должна быть сущность гражданскаго процесса, онъ отвѣчаетъ, конечно, отрицательно. «Первымъ правиломъ всякаго гражданскаго общества», говоритъ онъ, «должно быть признаніе человѣческой правды, какъ той цѣли, къ которой оно обязано стремиться. Это признаніе, по необходимости, сопровождается вѣрою въ святость, обязательность и силу правды для всѣхъ членовъ общества. Тутъ и должно искать точки отправленія для гражданскаго судопроизводства». Хомяковъ, раздѣляетъ дѣла на безспорныя и спорныя. «Если искъ безспорный, и право признано всѣми, вопросъ остается въ области административной, и удовлетвореніе истца должно быть въ самомъ скоромъ времени». «Но если споръ признанъ разумнымъ, если есть сомнѣніе, общество уже должно допустить, что самая правда неясна и, слѣдовательно, неясна по преимуществу для тяжущихся, которыхъ личныя выгоды, по необходимости, ослѣпляютъ болѣе или менѣе. Вопросъ уже предлежитъ объ уясненіи самой правды, дабы она открылась всѣмъ и по преимуществу тѣмъ самымъ, чьи права подали поводъ къ недоразумѣніямъ. Тутъ исчезаютъ истецъ и отвѣтчикъ: остаются только люди, ищущіе правды. Но личныя страсти, присущія людямъ, затемняютъ ихъ разумъ. Они выбираютъ третей, а третей—это они же сами, но внѣ вліянія ихъ страстей. Согласіе третей рѣшаетъ всякій вопросъ, не стѣсняясь никакимъ положительнымъ правиломъ законодательства, разумѣется только въ отношеніи къ самимъ тяжущимся. Дальнѣйшій ходъ и развитіе цѣлой

судебной системы не мое дѣло; но таково должно быть, по моему мнѣнію, начало всякаго гражданскаго процесса (за исключеніемъ нѣкоторыхъ, требующихъ specialнаго знанія), и нѣтъ сомнѣнія, что едва ли какая-нибудь четвертая часть дѣлъ потребуеъ вмѣшательства общественнаго суда. Сколько тяжбъ основано на недоразумѣніи и даже полномъ незнаніи! Сколько питается и лелѣется личными выгодами дѣльцовъ и адвокатовъ (замѣтьте, что я даже не говорю о судебныхъ злоупотребленіяхъ)! И всѣ эти многолѣтнія растенія поблекнуть въ своемъ первомъ возрастѣ. Самая страсть къ тяжбамъ, страсть раззорительная и безнравственная, болѣе обыкновенная въ земляхъ судоговоренія, чѣмъ судописанія, исчезнетъ. Есть сила отрезвляющая въ тихомъ, безформенномъ и безшумномъ посредничествѣ третей, есть въ немъ какое-то невольное пробужденіе совѣсти и чувства правды, есть что-то враждебное страстямъ». Описывая дальше добрыя стороны третейскаго суда, Хомяковъ указываетъ на его доступность; но главнѣйшее его достоинство онъ все же видѣлъ въ его свободѣ отъ стѣсненія буквою. Законъ гражданскій, по мысли Хомякова, есть показатель средней нравственной высоты общества; но стремленіе къ большей высотѣ лежитъ всегда въ самомъ обществѣ и болѣе достижимо, конечно, въ судѣ третейскомъ, чѣмъ судѣ формальномъ.

«Какъ сохранить», говоритъ Хомяковъ, «по крайней мѣрѣ, отчасти эту выгоду при дальнѣйшемъ ходѣ тяжбы, неоконченной третьими, будетъ другой вопросъ, о которомъ я говорить не буду; но мнѣ кажется, и это соображеніе еще не есть главное и рѣшительное. Первымъ и важнѣйшимъ считаю я слѣдующее: всѣ формы тяжбы, употребляемая, суть исканія суда; третейскій судъ есть исканіе правды. Въ другихъ сила правды въ судѣ, въ немъ сила суда въ правдѣ.



Слѣдовательно, третейскій судъ нравственно выше другихъ, восколько исканіе правды выше исканія суда. Не даромъ старая Русь давала ему значительное мѣсто въ законодательствѣ и еще болѣе, какъ кажется, въ обычаяхъ. Во всемъ, что изложено выше изъ разсужденій Хомякова о третейскомъ судѣ, мы придаемъ главнѣйшее значеніе тому основному началу, которое онъ поставилъ центральнымъ въ гражданскомъ процессѣ. Вопросъ объ осуществленіи идеи третейскаго суда въ дѣйствительности—чрезвычайно сложный, которымъ мы здѣсь не можемъ заняться съ подобающею основательностью. Такой вопросъ долженъ былъ бы занять цѣлую монографію. Встрѣчаясь у всѣхъ народовъ, какъ первобытная форма суда, третейскій судъ, въ современной сложной, переполненной техническими подробностями, жизни, не находитъ примѣненія, хотя и могъ бы примѣняться, такъ какъ законодательство ему не ставитъ препятствій. Проф. Вицынъ <sup>1)</sup>, въ своемъ историко-догматическомъ излѣдованіи о судѣ третей выставилъ, какъ тезисъ, слѣдующее положеніе: «Въ современной дѣйствительности обращеніе къ добровольному третейскому суду чрезвычайно рѣдко и нельзя надѣяться, что современемъ этотъ способъ разбирательства сдѣлается болѣе употребительнымъ». Почти 50 лѣтъ, протекшихъ послѣ выпуска диссертациі Вицына, оправдали это положеніе. Обращеніе къ третейскому суду почти не встрѣчается на практикѣ. Какая этому причина? Причина очевидна гражданскій процессъ, въ настоящее время, есть какъ бы судебный поединокъ, въ которомъ, говоря вообще, можетъ выигрывать не правда, а искусство и формальные доводы. Люди въ гражданскомъ судѣ ищутъ не правды, а побѣды, и во всякомъ случаѣ не торжества истины, а тор-

---

<sup>1)</sup> Вицынъ, Третейскій судъ, Москва, 1856, положенія.

жества доказательствъ, доводовъ, процессуальной атлетики. «Я играю гражданскимъ процессомъ, какъ мячомъ», говорилъ при мнѣ одинъ опытный процессуальный атлетъ, и обыватель, слушавшій его, съ обожаніемъ смотрѣлъ на него, потому-что для обывателя гражданскій процессъ есть просто средство или наживы, или избавленія отъ исполненія обязательства. «Вообще», говоритъ Вицинъ въ томъ же сочиненіи (стр. 95), «надежда выиграть не правое дѣло какими нибудь путями имѣеть не малое вліяніе на рѣдкость обращенія къ третейскому суду. Или неправая сторона надѣется, по крайней мѣрѣ, проволочить дѣло, отдалить рѣшеніе: третейскій судъ не желателенъ для нея». Поддерживая идею третейскаго суда, Хомяковъ (ibid., стр. 332) обращаетъ вниманіе и на то, что сутяжничество представляетъ не только корыстную дѣятельность человѣка, но увлекаетъ и борьбою. «Я назвалъ», говоритъ онъ, «тяжболобіе страстію безнравственною, но оно все таки для меня понятно съ его лучшей и какъ будто благороднѣйшей стороны. Оно содержитъ въ себѣ какое то игрецкое или даже боевое начало. Быть можетъ, наблюдатель нравовъ замѣтитъ, что страсть къ тяжбамъ особенно свойственна племенамъ воинственнымъ, и что завоевательница Англіи, Нормандія, не даромъ славится своею процессивностью. Есть что-то мужественное въ желаніи не уступать безъ боя». Предъ третейскимъ судомъ, полагаетъ Хомяковъ, исчезло бы это боевое начало вмѣстѣ «со всѣми pomp and ceremonies of war», какъ говоритъ Шекспиръ.

Стремленіе ввести правду въ гражданскій процессъ вытекаетъ вообще изъ глубокаго убѣжденія, присущаго людямъ, что въ этомъ процессѣ широкая арена для несправедливыхъ рѣшеній. Нужно, конечно, помнить что гражданскому процессу приписываются, въ большой публикѣ, юридически неосвѣдомленной, и тѣ неправды, кото-

рыя кореняцца ў грамадзянскім праве. Нарэшце, неабходнасць абмежавання правоў і прынцып *jus disponendi* (права распаражэння) заўсёды будуць уносіць у грамадзянскае судопроизводство вядомы формалізм. Але кожны, знаёмы з грамадзянскім правам, прызнае, што ў грамадзянскіх дэлах бываюць такія бакі, дзе рашэнне па саўвасты магчыма і ўвесьні магчыма безь якогага пераважання неабходнага крэпкасці правоў і законнага абласці *jus disponendi*. Словам, магчыма ўвесці справядлівасць і ў грамадзянскі працэс. Але для гэтага трэба, каб у грамадстве змянілася асноўнага погляд на грамадзянскае судопроизводство. Трэба, каб і ў грамадзянскім праве людзі бачылі абласць, дзе справядлівасць з'яўляецца ўнутраным, аживляющим пачаткам. Для гэтага трэба зрабіць, какою трэба даць ўнутраную арганізацыю суду грамадзянскаму, гэта пытанне занадта складана, каб яго можна было здыць разгледзець. Адно з'ясно: і грамадзянскі працэс патрабуе праваў.

#### § IV.

„Адвѣтчык імае права патрабаваць пути слѣдственнаго“.

Для руководаючых тэорыяў грамадзянскага судопроизводства Хомяков даў некалькі ідэй, якія, па глыбіню сваю, вызываюць буйное сачувства: так глыбокі асновы гэтых ідэй, так паслѣдавательна оні выцякаюць з верховных палажэнняў агульнага учэння Хомякова о гасударстве. Але паслушаем самага Хомякова. «У спору о спосабах вядення суда почти случайно появился другой вопрос о томъ», гаворыць Хомяков у той жа статье о «юридических вопросахъ» «кому должны принадлежать хлопоты объ отыскивании и доставлении документовъ, суду ли, или тяжущемуся. Известно, что рѣше-

ніе его раздѣляетъ европейское законодательство на двѣ системы, и, слѣдовательно, еще не добыто наукою. Онъ примѣшался теперь къ вопросу о формѣ судопроизводства, какъ частность; но дѣйствительно онъ принадлежитъ къ области высшей, къ области нравственной, къ теоріи объ отношеніи общества къ его членамъ и администраціи къ правдѣ».

Вопросъ о томъ, какое начало должно быть положено въ основу гражданского процесса, начало слѣдственное (самъ судъ изыскиваетъ доказательства) или начало обвинительное (стороны изыскиваютъ доказательства, судъ только иногда указываетъ, что и къмъ должно быть доказано) есть основной вопросъ философіи процесса, формирующій все судопроизводство, и въ этомъ отношеніи только не-юристъ можетъ его назвать частностью. Но, съ другой стороны, Хомяковъ проникнулъ, глубже юристовъ, въ сущность дѣла, сказавъ, что этотъ основной вопросъ коренится въ «области нравственной». Обсуждая дальше вопросъ объ основномъ началѣ гражданского процесса, разрѣшеннаго у насъ во время Хомякова иначе, чѣмъ теперь, Хомяковъ говорить: «рѣшеніе вполнѣ удовлетворительное едва ли возможно, по причинѣ самой исторической случайности, лежащей въ основѣ каждаго существующаго общества; но если не ошибаюсь (ибо не имѣю притязанія знать всю юридическую литературу Европы), самый вопросъ до сихъ поръ разсматривался поверхностно и запутанъ соединеніемъ «тяжущихся» въ одну графу, между тѣмъ какъ въ дѣйствительности ихъ нравственныя отношенія къ суду вовсе неодинаковы. Во всякомъ дѣлѣ является истецъ и отвѣтчикъ, т. е. требованіе съ одной стороны и отказъ, съ другой, или иначе: воля, просящая о нарушеніи чего то, и воля, охраняющая уже существующій фактъ. Одинаковы ли ихъ нравственныя права предъ общественнымъ судомъ? Истецъ

выступаетъ, какъ зачинщикъ: онъ готовъ къ бою, на который самъ напрашивается; отвѣтчикъ—боець невольный и, слѣдовательно, весьма часто неготовый. Еще болѣе: существующее (какое ни было бы его начало) имѣеть право на общественную защиту, покуда не уличено въ неправдѣ; наконецъ, тотъ, кто просить о нарушеніи существующаго, нравственно обязанъ вполне знать всѣ причины, почему онъ этого требуетъ. Онъ дѣйствуетъ по искреннему, хотя бы и ошибочному убѣжденію въ своей правдѣ; а безъ того онъ уже является нарушителемъ чужаго и общаго покоя, лицомъ безнравственнымъ. Всѣ его документы должны быть ему извѣстны и готовы къ предъявленію. Иное дѣло отвѣтчикъ: онъ сохраняетъ существующее (хотя бы и со вчерашняго дня, все равно); онъ въ отношеніи къ своему фактическому праву стоитъ въ томъ же положеніи, въ которомъ всякій членъ общества находится въ отношеніи къ правамъ всѣхъ постороннихъ лицъ,—простымъ хранителемъ, но, разумѣется, хранителемъ ближайшимъ. Съ его стороны для нравственной правоты не нужно полнаго знанія или убѣжденія. Ему достаточно одного сомнѣнія. Поэтому общество и не имѣеть права относиться къ нему такъ, какъ къ истцу. Естественную, законную и вполне нравственную неполноту его знаній и приготовленій въ отношеніи къ дѣлу, подлежащему общественному суду, общество должно извинять и пополнять; слѣдовательно, какимъ бы путемъ ни шелъ истецъ, а отвѣтчикъ безъ сомнѣнія имѣеть право требовать пути слѣдственнаго. Таковъ нравственный законъ, на который, если не ошибаюсь, обратили мало вниманія. При этомъ о дешевизнѣ или дороговизнѣ, о большихъ или меньшихъ удобствахъ, о медленности или скорости въ добывкѣ документовъ толковать нечего; всѣ эти частности будутъ разрѣшаться также частными зако-

подательными мѣрами. Сознавши свою обязанность, общество само должно постараться облегчить себѣ ея исполненіе. Мы привели подробную эту выписку потому именно, что она представляет большой интересъ. Конечно, не всегда истецъ нарушаетъ спокойствіе, иногда это—человѣкъ, вынужденный къ борьбѣ захватами и нарушениями отвѣтчика, не дающими покоя истцу. Но, говоря вообще, истецъ дѣйствительно первый начинаетъ, споръ: онъ выступаетъ на бой, онъ нарушаетъ миръ, онъ, понятно, уже и готовъ къ войнѣ. Въ общемъ, начало, выдвинутое Хомяковымъ, для большинства случаевъ правильно. Но оно важнѣе еще и въ другомъ отношеніи,— оно показываетъ, что верховное правило процесса гражданского должно быть взято изъ области началъ нравственныхъ, осуществленіе которыхъ въ жизни и есть основная цѣль государства, по ученію Хомякова.

---

## ГЛАВА ВОСЬМАЯ.

### „Вѣра въ совѣсть“.

#### § I.

#### Высшая скрѣпа.

Держась одинъ за другой, помощью разныхъ скрѣпленій, образуютъ институты общественные и государственные одно сложное цѣлое, нуждающееся, однако, въ заключительной, или высшей скрѣпѣ. Принципъ даннаго государства есть верхняя скрѣпа для всѣхъ государственныхъ и общественныхъ учреждений. Но какое начало скрѣпляетъ самое государство? У народовъ З. Европы—формула пра-

ва <sup>1)</sup>. Человѣкъ имѣеть естественныя права, а эти естественныя права ограждены социальною гарантіею, по силѣ которой всѣ въ обществѣ обезпечиваютъ каждому пользованіе и сохраненіе своихъ правъ. Эта социальная гарантія коренится въ идеѣ народовластія. На чемъ держится власть народа? На народѣ, т. е. на его силѣ: когда правительство въ народовластіи нарушаетъ права народа, возстаніе есть для всего народа и для каждой части народа наиболѣе священное право и наиболѣе неотъемлемая обязанность: таково ученіе о высшей скрѣпѣ въ государствѣ, по «Объявленію права человѣка и гражданина 1793 г.», оказавшему рѣшающе вліяніе на политическія идеи 19 вѣка. Итакъ, высшая скрѣпа государства есть право гражданъ на революцію, право же на революцію есть просто сила, и, слѣдовательно, высшая добродѣтель человѣческая, связующая верхніе, на государственной вышкѣ, концы, это—готовность человѣка силою защищать свое право, готовность на борьбу съ цѣлью поставить свое «я» на мѣсто того «я», которое явилось угнетающимъ. Одна сила замѣняетъ другую силу. Внутреннее настроеніе человѣка въ такомъ государственномъ укладѣ, гдѣ высшая гарантія есть сила, выражается, слѣдовательно, въ такой формулѣ: «я силою не позволю въ государствѣ дѣлать то,

---

<sup>1)</sup> La Déclaration des droits de l'homme 1793 года прямо даетъ эту формулу: «Art. 1: Le but de la société est le bonheur commun. Le gouvernement est institué pour garantir à l'homme la jouissance de ses droits naturels et imprescriptibles». Съ этою статьею можно сопоставить ст. 45 т. I св. зак., въ которой, между прочимъ, говорится: «да всѣ народы, въ Россіи пребывающіе, славятъ Бога Всемогущаго разными языки по закону и исповѣданію праотцевъ своихъ, благословляя царствованіе Россійскихъ Монарховъ и моля Творца вселенной о умноженіи благоденствія и укрѣпленія силы Имперіи».

что, по моему взгляду на человеческое общественное благополучіе, считаю угнетеніемъ и нарушеніемъ естественнаго права каждаго на благоденствіе». При такомъ политическомъ міросозерцаніи, очевидно, воля представителей народа есть верховный критерій того, что должно быть правомъ, а потому выраженіе этой воли въ юридической, неподвижной формулѣ и есть послѣдняя, заключительная скрѣпа государственной жизни. Оно представляетъ послѣднія слова, настроеніе и волю преобладающаго числа представителей и есть или равнодѣйствующая ихъ личныхъ интересовъ, или, въ лучшемъ случаѣ, равнодѣйствующая этихъ же интересовъ, нѣсколько видоизмѣненная въ пользу какого-нибудь, конечно, отвлеченнаго начала. Во всякомъ случаѣ это всегда компромиссъ. Рѣшеніе здѣсь не можетъ быть плодомъ сознанія справедливости, не можетъ быть плодомъ живой и чуткой совѣсти, ибо собраніе представителей, по существу своему, не можетъ имѣть личной, человеческой совѣсти,—послѣдняя возможна только у единичнаго человѣка. Какъ уже было у насъ замѣчено, собраніе людей можетъ руководствоваться закономъ, правомъ, страстью, интересомъ, но никогда не способно руководствоваться требованіемъ совѣсти, которая можетъ быть лишь или единичною, или же соборною, т. е. исполняющею категорическое велѣніе души, просвѣтленной христіанскою любовью. Но совѣсть никогда не можетъ быть коллективною. Совѣсти отдѣльныхъ людей могутъ объединиться и превратиться въ одну совѣсть лишь при свѣтѣ вѣры, дающей непререкаемое правило, а, слѣдовательно, и единое чувство. Но соборной совѣсти быть не можетъ тамъ, гдѣ объединеніе совѣстей отдѣльныхъ людей совершается на почвѣ человеческой мысли или воли. Здѣсь мы имѣемъ соглашеніе, а никакъ не чувство, созданное вѣрою. Собраніе народныхъ представителей можетъ постановить,



что мужъ имѣеть право, надѣвъ веревку на шею жены, продать ее на рынкѣ, и это будетъ законъ, произведеніе, компромиссъ, но это не будетъ проявленіе совѣсти народа. Но если бы монархъ какой нибудь европейской страны могъ издать такой законъ и дѣйствительно издалъ бы его, то это было бы все таки проявленіе совѣсти даннаго народа нынѣшняго столѣтія, потому-что мы имѣли бы право предположить, что государь чувствуетъ и мыслить, какъ народъ. Но, конечно, это было бы проявленіе совѣсти, но только не соборной, ибо для послѣдней необходимо содержаніе изъ христіанской этики.

## § II.

### Высшая скръпъ.

(Окончаніе).

Но что служить высшею скръпью государства у русскаго народа, въ противоположность народамъ запада? На высшей точкѣ государственнаго строенія русскій народъ ставить живую единичную совѣсть. Русскій народъ, повидимому, не вѣрять въ отвлеченныя формулы, также не вѣрять въ механизмъ учрежденій, самъ-де по себѣ обезпечивающій примѣненіе воплощаемыхъ ими началъ. Русскій народъ отлично понимаетъ, что въ государствѣ все приводится въ дѣйствіе человѣкомъ; что государство получаетъ содержаніе, направленіе и одухотвореніе отъ человѣка, его совѣсти, ибо въ большинствѣ человѣческихъ дѣлъ, какъ уже говорено было выше въ этой книгѣ, единственнымъ обезпеченіемъ правильнаго дѣйствія служить совѣсть дѣйствителя. Вся трагедія человѣческой жизни вѣдь и состоитъ въ постоянныхъ, на каждомъ шагу, столкновеніяхъ между неподвижною, условною формулою права и живымъ голосомъ совѣсти человѣ-

ческой. Старые народы, народы разсудка, стоятъ за формулу: она исключаетъ, по ихъ взгляду, произволь. «Жестокій законъ, но законъ!» Народы молодые, народы чувства, стоятъ за совѣсть: она отступаетъ отъ правила, но за то прислушивается къ голосу человѣческой души. Формула коренится въ компромиссѣ, т. е. въ силѣ <sup>1)</sup>; совѣсть отражаетъ въ себѣ безусловное, божественное велѣніе. Формула есть стѣна и ограда фарисеевъ; совѣсть-истинная арена человѣческой души, христіанскаго вѣрованія, христіанской любви. Въ этомъ смыслѣ приведенныхъ уже нами, въ этой книгѣ, словъ Хомякова <sup>2)</sup>: «Наша такая земля, которая никогда не пристрастится къ такъ называемой практикѣ гражданскихъ учрежденій. Она вѣритъ высшимъ началамъ, она вѣритъ человѣку и его совѣсти; она не вѣритъ и никогда не повѣритъ мудрости человѣческихъ постановленій. Оттого то и исторія ея представляетъ такую, повидимому, неопредѣленность и часто такое неразумнѣе формъ; а въ то же время, вслѣдствіе той же причины, отъ начала этой исторіи постоянно слышатся такіе человѣческіе голоса, выражаются такія глубоко-человѣческія мысли и чувства, которыхъ не встрѣчаемъ въ

---

<sup>1)</sup> Вотъ характерное опредѣленіе закона, совершенно отвѣчающее компромиссу или силѣ: «Законъ есть повелѣніе, опредѣляющее поведеніе человѣческое. Повелѣніе есть наказъ (intimation) болѣе сильнаго разумнаго существа менѣ сильному разумному существу, что если это менѣ сильное существо совершить или допустить совершить точно обозначенное дѣяніе, то болѣе сильное существо причинитъ менѣ сильному существу вредъ или страданіе». (Austin, Province of jurisprudence, см. у Stephen, A general view of the criminal law of England, 1863, p. I.

<sup>2)</sup> Сочиненія А. Хомякова, т. III, стр. 335.

исторіи другихъ, болѣе блестящихъ и, по-видимому, болѣе разумныхъ общественныхъ развитій». Эти слова самобытнаго писателя, могущія составить ключъ и къ исторіи, и къ запросамъ повседневной жизни русскаго народа, достойны глубокаго вниманія и обслѣдованія. Слова эти — плодъ долгихъ размышленій и многочисленныхъ наблюденій надъ жизнію народовъ. При этомъ, нужно принять во вниманіе, что Хомяковъ вполне ясно понималъ значеніе, въ исторіи народовъ, формъ права. Это видно, напримѣръ, изъ слѣдующаго мѣста, которое мы беремъ изъ его «Записокъ о всемірной исторіи» <sup>1)</sup>: «Идея права лежала въ основѣ Римской жизни, и Римская жизнь, передающая новое начало просвѣщенія германскимъ завоевателямъ, передала имъ идею строго-логическаго права...». Онъ не отрицалъ необходимости строго-логическаго права, но онъ полагалъ, что оно имѣетъ свое опредѣленное мѣсто въ жизни народа.

### § III.

#### „Русская земля вѣрить человѣку и его совѣсти“.

Въ этихъ словахъ высшій смыслъ всѣхъ завѣтовъ Хомякова. Совѣсть человѣка—лучшая гарантія во всѣхъ человѣческихъ дѣлахъ. Вглядитесь въ право: оно можетъ лишь въ нѣкоторыхъ и, притомъ сравнительно весьма немногихъ случаяхъ обезпечить человѣка отъ злой воли, недобросовѣстности, небрежности, равнодушія къ дорогимъ его интересамъ, со стороны другого человѣка. Право можетъ иногда только обезпечить васъ отъ грубыхъ, осязательныхъ дѣйствій дурнаго человѣка. Но вся, и при-

---

<sup>1)</sup> Ib, т. VII, стр. 41.

томъ важнѣйшая масса человѣческихъ отношеній ограждается лишь людскою совѣстью. Вы поминутно, въ теченіе цѣлой длинной жизни, безусловно зависите лишь отъ совѣсти другаго человѣка, какъ единственной охраны отъ дурныхъ инстинктовъ людей. Васъ лѣчитъ докторъ, вы ему должны довѣриться: онъ надъ вами почти неограниченный властелинъ. Разъ вы отдали себя въ его руки, онъ можетъ вамъ вредить такъ незамѣтно, что его дѣйствія не поддадутся никакому учету. Вамъ адвокатъ вашъ можетъ повредить самымъ незамѣтнымъ образомъ. Всѣ люди, дѣлающіе что либо для васъ и влияющіе на ваше здоровье, ваше счастье, ваши интересны могутъ вамъ вредить самымъ непримѣтнымъ способомъ. Тоже самое и по отношенію къ государству. Государству можно вредить вполнѣ безнаказанно и подъ маскою добра. Можно растлѣвать народъ, имѣя видъ благодѣтеля послѣдняго. Можно надѣть тогу ученаго и распространять идеи, въ сущности разлагающія государство. Можно, служа святому искусству, распространять въ обществѣ безнравственныя идеи, развращать вкусы и готовить упадокъ нравовъ. Нѣтъ предѣловъ злу, которое можетъ чинить человѣкъ безсовѣстный и коварный, прикрываясь учрежденіями и законами. И русскій человѣкъ, человѣкъ съ трезвымъ и яснымъ умомъ, понятно, не вѣритъ въ учрежденія, а вѣритъ только въ совѣсть. Гласность и состязательность въ учрежденіяхъ государственныхъ нисколько не обезпечиваютъ истины. Мы знаемъ, что можно среди бѣла дня, на глазахъ у цѣлаго міра, утверждать, что ложь есть истина и, обратно, что истина есть ложь, и такое утверженіе будетъ поддерживаться цѣлою партією, потому - что, по этикѣ партій, человѣкъ долженъ служить не истинѣ, а партіи. Если хочешь служить партіи, то отложи въ сторону общечеловѣческую совѣсть, а выработай себѣ совѣсть временную, условную, про-

граммную совѣсть, партіонную совѣсть <sup>1)</sup>. Слѣдуетъ ли изъ этого, что въ учрежденіяхъ государственныхъ нужно отмѣнить гласность и состязательность? Нисколько, да процвѣтають онѣ! Да состязуются и борются доводами и рѣчами во всѣхъ учрежденіяхъ государства, по цѣлымъ днямъ и ночамъ! Пусть въ этихъ мутныхъ ретортахъ кипить и бурлить, и пусть совершается въ нихъ процессъ комиромисса интересовъ и эгоизмовъ: это—неизбѣжная грязь жизни. Но намъ нужна въ государствѣ, на самой вышкѣ, ничѣмъ не ограниченная единичная совѣсть, которая можетъ составить убѣжище для прямоты, добра, правды. И когда въ почернѣвшихъ ретортахъ жизни правда будетъ такъ растворена въ грязи и эгоизмѣ, что будетъ ей грозить опасность слѣлаться никуда негодною смѣсью, когда ни одна изъ отравленныхъ программностью партій не захочетъ отстаивать сушей истины, тогда единичная совѣсть, на вершинѣ государства, скажетъ: «Вы увлекаетесь своими интересами. Мнѣ виднѣе, гдѣ истина, вами лишь распинаемая, а не изслѣдуемая. Вы предпочитаете Варавву, мнѣ же нужна правда». И такой приговоръ, среди базара дурныхъ страстей и хищническихъ инстинктовъ, будетъ голосомъ съ небесъ, голосомъ добра, спасеніемъ цѣнности жизни.

#### § IV.

##### Истая совѣсть и программная совѣсть.

Но тѣ, которые видятъ спасеніе человѣчества лишь въ одной формулѣ права, наставительно намъ скажутъ: «Взывать, въ человѣческихъ отношеніяхъ, къ совѣсти, зна-

<sup>1)</sup> Эмиль Фагэ (Le libéralisme, 1902, p. 284), не стѣсняясь, называетъ партію «синдикатомъ». «Tout homme de parti est», говорить онъ, «quelquefois sans le savoir, un antilibéral et un antipatriote; est

читать взывать, въ сущности, говоря практически, къ произволу». Но дѣло въ томъ, что произволь и есть именно безсовѣстность, прячущаяся за законныя формы, потому что произволь, ничѣмъ не прикрывающійся, есть уже просто прямое нарушеніе закона, т. е. преступленіе. Возьмемъ область, въ которой, повидимому, все предопредѣлено закономъ, возьмемъ судебную жизнь. Какъ велика здѣсь область судебного произвола! Въ уголовномъ процессѣ, повидимому, на всѣхъ пунктахъ огражденномъ отъ произвола, сколько случаевъ усмотрѣнія, т. е. произвола, который такъ легко мотивировать и обставить! А что такое «внутреннее убѣжденіе» безъ совѣсти, какъ не самый ужасный произволь? Далѣе, развѣ не можетъ, наконецъ, высшій судъ любой страны, достойнѣйшій оплотъ законности, развивать произволь въ своихъ рѣшеніяхъ, на которыя нельзя и жаловаться? Вездѣ, гдѣ возможно толкованіе закона, вездѣ, гдѣ законъ самъ предоставляетъ человѣку дѣйствованіе по убѣжденію, есть поводъ и почва для произвола! Еще не придуманъ народами такой порядокъ, при которомъ можно было бы обойтись безъ совѣсти, замѣнивъ послѣднюю формулою права. Законы выполняются людьми: этимъ сказано все. Послѣдній рѣшитель и охранитель правды въ жизни есть живой человѣкъ, съ правильно развитою совѣстью. Поэтому въ государствѣ все должно быть направлено къ тому, чтобы на первомъ планѣ имѣлось въ виду: культивировать въ людяхъ живую, чуткую совѣсть. Состязательность несомнѣнно разрабатываетъ вопросы, вызываетъ разностороннее обсужде-

---

quelquefois sans le savoir, un ennemi à la fois de la liberté et du pays». Мы отлично понимаемъ, что партіи могутъ и часто дѣйствуютъ безнравственно, и это должны понимать всѣ. Партія не есть какое-то благо, а искусственное зло, неизбѣжное въ конституціонной монархіи.

ніе вопросовъ, но она, сама по себѣ, не развиваетъ въ людяхъ совѣсти. Напротивъ, она, удовлетворяясь формально--равнымъ боемъ, содѣйствуетъ заглушенію и притупленію настоящей совѣсти—совѣстью состязателью. Въ общественномъ умственномъ оборотѣ совѣсть, какъ рѣшающее нвчало, должна быть поставлена высоко. Необходимо преслѣдовать, путемъ общественнаго мнѣнія, а гдѣ можно и силою закона, безсовѣстность, превращая послѣднюю даже въ составъ преступленія. Необходимо карать безсовѣстность во всѣхъ ея видахъ, даже въ наиболѣе прикрытыхъ и замаскированныхъ проявленіяхъ. Нужно быть не только государствомъ права, но, прежде всего, государствомъ совѣсти. Въ государствѣ должна быть мощно, законными гарантіями и карою уголовною, обезпечена личность отъ произвольныхъ нарушеній ея свободы; мнѣніе общества должно имѣть приложеніе и свои каналы; печать должна быть, насколько потребно ей, самостоятельна, наука и ея ученія должны быть совершенно свободны, соборная совѣсть народа не должна быть стѣсняема. Но всѣ эти блага правоваго государства будутъ мертвы, вся эта обстановка не дастъ истинно-нравственныхъ благъ, если во главѣ государства чело-вѣческаго не будетъ царить ничѣмъ не ограниченная, живая, единичная совѣсть, чувствующая свою отвѣтственность предъ Богомъ и исторією, стоящая превыше всякихъ людскихъ предразсудковъ и искушеній. Безъ такой совѣсти государство можетъ сдѣлаться ареною, на которой правда поминутно будетъ истязуема, при дикихъ вопляхъ звѣрской толпы: «распи, распи!» Правовое государство, т. е. государство, управляемое на твердомъ основаніи законовъ, не должно превращаться въ безвыходный и мертвый тупикъ. Между тѣмъ, чѣмъ больше состязательность проникаетъ въ жизнь, тѣмъ больше совѣстливость людей почему-то упразд-

няется и отбрасывается на задній планъ. Больше всего это замѣтно въ судебномъ состязаніи сторонъ. «Противникъ долженъ быть уничтоженъ цѣликомъ, безъ остатка» вотъ собственно правило, которому долженъ слѣдовать «великій» адвокатъ. «Подорвать противную партію какими бы то ни было средствами» — вотъ правило «великаго» парламентскаго борца. Совѣстливость при этомъ совершенно остается загнанною. И если въ государствѣ не будетъ, на верху пирамиды, ничѣмъ, кромѣ правды, не стѣсненной совѣсти, то во что превратится это государство съ своимъ основнымъ принципомъ: «истина лежитъ въ срединѣ, между двумя крайностями, и добывается борьбою представителей этихъ послѣднихъ»? Не превратится ли оно въ арену хотя и умственнаго, но все же, по существу, кулачнаго права? Вѣдь кулакъ и аргументъ безъ совѣсти есть одно и тоже—сила. Аргументъ газеты, печатаемой въ десяткахъ тысячъ экземпляровъ, вовсе не всегда есть умственное орудіе, а просто физическое. Такой «аргументъ» вовсе не доказательство, а ядро, брошенное изъ дальнобойнаго орудія. Что такое есть единичное лицо со своими аргументами, въ сравненіи съ газетою, имѣющею сотни тысячъ подписчиковъ?

## § V.

### Потемненная совѣсть.

Мнѣ могутъ сказать: «Понятіе соборной совѣсти, взятое изъ ученій Хомякова, вовсе не представляетъ непогрѣшимаго авторитета. Человѣческая совѣсть, даже руководимая вѣрою, нерѣдко потемнялась. Достаточно вспомнить костры, на которыхъ сожигались колдуны, вѣдьмы и еретики, чтобы показать, что люди, и во имя Бога, нерѣдко дѣйствовали безнравственно». Соборная совѣсть была



нами опредѣлена какъ совѣсть людей, объединенныхъ во единую, народную совѣсть, однимъ чувствомъ, созданнымъ вѣрою. Но здѣсь не имѣется въ виду ни фанатизма, ни искаженій, основанныхъ на кривыхъ толкованіяхъ. Здѣсь имѣется въ виду исключительно чувство, вызываемое евангельскою любовью къ ближнему, никогда не превращающееся въ фанатическое изувѣрство: оно никогда не можетъ быть потемнено никакими извилистыми и кривыми толкованіями <sup>1)</sup>. Любовь къ ближнему не есть только высшій догматъ разума, но и правило, превращающееся въ чувство. И когда такое чувство одушевляетъ множество людей, то оно объединяетъ ихъ совѣсти и превращаетъ эти совѣсти въ одну соборную, т. е. въ единую по возвышенному чувству. Коллективная же совѣсть получаетъ единство отъ соглашенія, компромисса.

Если бы насъ спросили, въ чемъ же общій итогъ завѣтовъ Хомякова русской землѣ, его этического-соціального ученія, то я бы сказалъ: «Вырабатывать, путемъ вѣры и послѣдовательнаго развитія историческихъ началъ народной жизни, такой духовный складъ у человѣческой личности, при которомъ живая единичная совѣсть была бы самою надежною охраною исполненія этическихъ, а, слѣдовательно, и всѣхъ гражданскихъ обязанностей».

Но чтобы выработать такой духовный складъ нужны: чистое христіанство въ церкви, морализованное право въ государствѣ и сущая правда въ общественной жизни. Не

---

<sup>1)</sup> Конечно, встрѣчались въ инквизиціи единичные изувѣры, которые сжигали людей изъ христіанской любви къ нимъ. Но такая особая христіанская любовь не увлечетъ собранія людей. Собраніе людей можетъ объединиться въ чувствѣ, или совершенно эгоистическою идеею, или совершенно неэгоистическою. Все другое, среднее, можетъ дать только въ результатъ компромисса. Толпа стихійна, а потому не любитъ условныхъ различій.

смотря на всю свою бѣдность, невѣжественность, обремененность слабостями и важными пороками, русскій человѣкъ, болѣе, чѣмъ какой либо другой въ Европѣ, способенъ осуществить эти дорогіе идеалы въ жизни. Въ своемъ положительномъ типѣ, русскій человѣкъ есть бѣдный, покорный судьбѣ работникъ; онъ добываетъ свой тяжелый хлѣбъ въ потѣ своего лица; но взоръ его съ упованіемъ устремленъ на святую обитель, а не на чертогъ роскоши и наслажденія. Онъ дѣйствительно ищетъ правды и Бога. Что есть это исканіе, плодъ ли благодѣтельной бѣдности, ставящей человѣка тѣснѣе къ Богу, или непреходящая черта русской души, русскаго народнаго характера? Вѣримъ, что это — черта коренная, что это — неутолима духовная жажда. Повременамъ черта эта просвѣчиваетъ и у интеллигенціи, но тамъ она занесена иломъ и отбросами европейской «культуры».

Характеризуя древнюю русскую жизнь, Хомяковъ <sup>1)</sup> говорить: «Какія бы ни были недоразумѣнія и какъ ни были гибельны ихъ послѣдствія, законъ любви взаимной проникалъ или могъ проникать всѣ отношенія людей другъ къ другу: по крайней мѣрѣ, они не признавали ни какого закона, противнаго ему, хотя часто увлекались страстями или выгодами личными на пути превратные, а иногда преступные. Русской землѣ была чужда идея какой бы то ни было отвлеченной правды, не истекающей изъ правды христіанской, или идея правды, противорѣчащая чувству любви».

Ясно, что, по коренному воззрѣнію русскаго народа, государство можетъ управляться лишь единичною совѣстью, представляющею воплощеніе соборной совѣсти народа, т. е. совѣсти людей, объединенныхъ — братствомъ, основаннымъ на христіанской любви. Міръ стонеть

---

<sup>1)</sup> Сочиненія Хомякова, т. I, стр. 246.

отъ несправедливостей и сердце леденящей жестокости. Самое ужасное при этомъ то, что свидѣтели непрерывающагося зрѣлища человѣческихъ страданій привыкають къ злу и становятся совершенно равнодушною публикою. Даже больше: люди подлѣютъ и ожесточаются въ своемъ эгоизмѣ: «пускай другіе пропадаютъ, лишь бы мнѣ хорошо было; всѣмъ вѣдь не можетъ быть хорошо!». Безстрастная социологія видитъ въ зрѣлищѣ человѣческихъ страданій лишь данныя для объективныхъ выводовъ, ученые—матеріалы для изслѣдованій, современное искусство—мотивы для творчества, т. е. соблазнительной лжи на потѣху пресыщеннымъ людямъ. Европейское культурное государство, составляющее идеаль нашихъ западниковъ «во имя комфорта», въ общемъ, есть, по существу, сложная система общественныхъ союзовъ для взаимнаго «обставленія», ради хорошо запрятанныхъ корыстныхъ интересовъ. Сытое и даже по мѣстамъ спортсменское западное духовенство старается запутать совѣсть людей въ тенета хитрой теологіи; группа политическихъ дѣльцовъ, составляющихъ, не взирая на различные цвѣта, единную по духу, «теплую» компанію, надуваетъ на почвѣ трескучей государственной дѣятельности; коммерсанты и биржевики—на поприщѣ отечественной торговли; практическіе врачи—у постели больного; адвокаты—у ногъ давно ослѣпшей Темеиды; литераторы и журналисты въ многочисленныхъ «конторахъ» общественаго мнѣнія и т. д. Не надувають лишь ученые по духу, ищущіе истины, и рабочіе, аккуратно расплачивающіеся за скудное содержаніе своимъ здоровьемъ, да мелкіе винтики, государственные и общественные, скрѣпляющіе многочисленными швами громадное зданіе государственное и отмирающіе безъ шума, незамѣтно, подъ гнетомъ подтачивающаго труда и тяжелаго, безрадостнаго существованія. И члены всѣхъ тѣхъ группъ, обманывающихъ другъ друга, вовсе не всегда злостные обманщики;

они иногда вполне искренни. Но их общественная колея ведет неизменно къ обману: таковъ жизненный укладъ. Между тѣмъ, человѣчество страдаетъ. Измученное, оно жаждетъ правды и милости. Его взоры обращаются къ просвѣтленной человѣческой совѣсти, какъ къ послѣднему якорю спасенія, и счастливы народы, сохранившіе еще на вышкѣ государственной пирамиды никакими разсчетами не стѣсненную личную совѣсть, и не замѣнившіе ее еще уполномочіемъ отъ коллективной совѣсти—на веденіе государственныхъ дѣлъ въ точныхъ границахъ выданной довѣренности, съ обязательствомъ не спорить и не прекословить тому, что сдѣлано согласно сей довѣренности.



## П о с л ѳ с л о в і е.

Изъ произведеннаго нами анализа идей Хомякова, съ цѣлью построить этико-соціальное ученіе этого мыслителя, явствуешь для каждаго непредубѣжденнаго человѣка, что ученіе это состоитъ изъ положеній не только не обрекающихъ страну на неподвижность и застой, а, совсѣмъ напротивъ, дающихъ постоянные и мощные толчки для самаго разносторонняго нравственнаго и умственнаго совершенствованія. Въ ученіи этомъ нѣтъ и слѣдовъ расовой исключительности, церковной нетерпимости и предпочтенія произвола—праву. Всѣ эти, приписываемыя славянофильству, побужденія суть несправедливыя обвиненія.

Все славянофильское ученіе, выше всего, въ дѣлѣ человѣческаго совершенствованія, ставитъ выработку этического склада личности на православной основѣ<sup>1)</sup>.

---

<sup>1)</sup> Нужно, для полной ясности замѣтить, что вообще Хомяковъ, по компетентному истолкованію его ученія, понимаетъ православіе не какъ одну догму: вѣра вообще для него есть догма въ ея живомъ проявленіи. Ученякъ Хомякова, Ю. Ѳ. Самаринъ (Сочин. Хомякова, т. II, стр. VII), говоритъ: «Вѣра, сама по себѣ, едина, непреложна и неизмѣнна; но въ каждомъ обществѣ и при каждой исторической обстановкѣ она вызываетъ своеобразныя явленія, по существу своему, измѣняющіяся, во всѣхъ отрасляхъ человѣческаго развитія, въ наукѣ, въ художествѣ, въ практическихъ примѣненіяхъ... Законъ любви не

Для достиженія этой возвышенной цѣли, необходимы, по ученію славянофиловъ, слѣдующія условія: жизнь въ православной церкви, какъ явленіи на землѣ безпримѣрной истины и несокрушимой правды; полная вѣротерпимость; государство, проникнутое, въ учрежденіяхъ и дѣйствованияхъ своихъ, христіанскою этикою; единеніе, общеніе самодержавной власти съ народомъ, вручившимъ ей нераздѣльно и навсегда все тяжелое бремя правленія; мѣстное самоуправленіе; общинный бытъ; общественная совѣщательность; равенство правъ гражданскихъ для всѣхъ подданныхъ; свобода книгопечатанія и прессы; нравственная правда, какъ конечная цѣль не только уголовного, но и гражданского правосудія; свобода науки и ея ученій, способная только усиливать значеніе вѣры; школы низшія и высшія, имѣющія двѣ цѣли,—содѣйствовать образованію христіанскаго склада личности и питанію научнаго духа изслѣдованія въ странѣ; введеніе нравственнаго контроля родителей и общества во внутреннюю жизнь всѣхъ видовъ высшихъ и низшихъ школъ.

Спрашиваемъ: мѣшаетъ ли подобная праграмма безграничному развитію народа, не забавляемаго бесплоднымъ политиканствомъ, а поглощеннаго творческою работою?

Весь интересъ переживаемой, въ настоящее время, въ Европѣ, исторической эпохи заключается въ томъ, что между тѣмъ, какъ XVIII вѣкъ выработалъ политическій строй личности, XIX вѣкъ—экономическій характеръ личности, задачи XX вѣка, повидимому, сводятся къ выработкѣ этической личности. Но этической складъ личности есть, въ сущности, христіанскій характеръ, по-

---

измѣняется, но примѣненіе его къ практикѣ, къ жизни семейной, общественной и государственной, постепенно совершенствуется и расширяется...» Славянофильство говорить, въ своихъ социальныхъ разсужденіяхъ, о православіи бытовомъ.

тому-что христіанство собственно только и выдвинуло на первый планъ внутреннюю жизнь человѣка до такой степени, что каждый человѣкъ представляетъ собою цѣлый отдѣльный міръ. И вотъ оказывается, что славянофильство, въ нашемъ обществѣ, требующемъ, прежде всего, «приписки» куда-нибудь, занесенное въ рубрику доктринъ отсталыхъ, вдвигается, по своему содержанію, въ рядъ наиболѣе шагнувшихъ впередъ западно-европейскихъ социальныхъ ученій, имѣющихъ главною цѣлью—выработку идеи этической личности <sup>1)</sup>).

Русское «интеллигентное» общество, въ своемъ привычномъ верхоглядствѣ, вѣчно мечется, бросаясь изъ одной стороны въ другую, въ поискахъ вѣрнаго направленія. «Мятущееся общество!» Это выраженіе стало характеристикой нашего образованнаго общества. Послѣднему давно слѣдуетъ напомнить одно изъ нравственныхъ правилъ Декарта, принятыхъ имъ въ неизмѣнное руководство, когда онъ рѣшился посвятить себя цѣликомъ созданію новаго метода мышленія. Въ числѣ этихъ руководящихъ житейскихъ правилъ онъ ввелъ слѣдующее мудрое положеніе: «второе правило, принятое мною въ руководство, состояло въ томъ, чтобы быть, насколько возможно, твердымъ и рѣшительнымъ въ своихъ дѣйствіяхъ и, избравъ какое-нибудь возрѣніе для слѣдованія, держаться его, какъ если бы оно было совершенно несомнительное. Въ этомъ случаѣ я рѣшился дѣйствовать такъ, какъ слѣдуетъ поступать заблудившемуся въ лѣсу путнику. Онъ не долженъ бросаться изъ стороны въ сторону или совсѣмъ останавливаться, а выбрать дорогу и держаться ея неуклонно, не оставляя ея безъ основательныхъ причинъ. Если эта, принятая имъ, дорога и не приведетъ его къ желанному

---

<sup>1)</sup> Das Suchen der Zeit, Blätter deutscher Zukunft, B. I, 1904, статья: «Die Sehnsucht nach Persönlichkeit».

пункту, то, во всякомъ случаѣ, приведетъ къ такому мѣсту, гдѣ ужь ему, безъ сомнѣнія, куда же будетъ лучше, чѣмъ среди лѣса» <sup>1)</sup>). Тотъ душевный кризисъ, который переживаютъ, въ настоящее время, всѣ европейскіе народы, состоитъ въ сознанной необходимости перевести, путемъ измѣненія наклона ума и чувства, христіанство, изъ обряда и идеала, въ практику жизни. Въ Россіи, гдѣ съ самаго начала христіанство понималось народомъ, какъ единое, безусловное правило не только для жизни духовной, но и для жизни дѣйствительной, повседневной, этотъ кризисъ сводится собственно къ возвращенію «интеллигенціи» къ основному бытовому понятію, какое народъ исторически выработалъ о христіанствѣ.



---

<sup>1)</sup> Descartes, Discours de la méthode, troisieme partie.



## Сочиненія того же автора.

---

О значеніи врачей-экспертовъ въ уголовномъ процесѣ. Харьковъ, 1869. Второе изданіе. Спб., 1870.

Судъ присяжныхъ. Условія дѣйствія суда присяжныхъ и методъ разработки доказательствъ. Харьковъ, 1873.

Ученіе объ уголовныхъ доказательствахъ, часть общая. Харьковъ, 1882. Второе изданіе. Харьковъ, 1888.

Ученіе объ уголовныхъ доказательствахъ, часть особенная. Харьковъ, 1888. Изданіе книжнаго магазина Полуехтова.

Учебникъ русскаго уголовного права, часть общая. Харьковъ, 1889.

Защитительныя рѣчи и публичныя лекціи. Москва, 1892.

Психологическое изслѣдованіе въ уголовномъ судѣ. Москва, 1902.

Уголовный законодатель, какъ воспитатель народа. Москва, 1903 г.

---

*Цѣна 2 руб.*